

عن الملك الوهاب

صيانة الايمان عن قلب الاطمينان

مع

از ساد الصنود الی طرق ادب عمل المولود

مطبع مصطفى بن مین محبی

# فہرست ضمیمہ الایمان عن قلب الاطمینان

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲	خطبہ کتاب	۳۸	ذکر سلطان مظفر الدین اربلی
۶	کفیت رسالہ قایم الکلام مولوی شمس الدین قنوجی	۴۶	ذکر سیاح ورقص
۷	کلمات تہذیب نسبت مولوی کرامت علیہ السلام	۴۸	ذکر ابو الخطاب عمرون وحیہ
	جونپوری اور اوسکا جواب	۵۴	ذکر منکرین مجلس میلاد
۸	اغلاط رسالہ قلب الاطمینان	۵۹	اسامی مجوزین مجلس میلاد
۹	محبت کو وحدہ رسم وغایت و ذکر خصائص محبت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باہل سنت و جماعت	۶۱	توجیہ قیام تعظیمی مجلس میلاد و جواب منکرین قیام
۱۵	اثبات نفی محبت بفرقہ و ہابیان	۶۳	تقریف و ہابی نزع و ہابیان
۱۶	ذکر بیعت مخصوصہ مجلس مولود	۶۴	مراد لفظ بدعت
۱۹	ترک فرائض سے مسلمان کا فرہین ہو جاتا	۶۵	ذکر احادیث فرقہ و ہابیان تہیہ
۲۰	تحقیق بدعت	۶۷	ذکر عبد الوہاب نجدی
۲۱	مجلس مولود قرن اول میں ہابی گئی	۷۰	ذکر عبد الغفر بن عبد الوہاب
۲۳	ذکر قیام تعظیمی	۷۱	ذکر سعود بن عبد الغفر بن عبد الوہاب
۳۲	الیوم اکملت لکم دینکم کے معنی	۷۱	خط سعود بن عبد الغفر بن عبد الوہاب وہابیوں کا تسلط کے ورہے پر
۳۳	الیوم اکملت لکم دینکم کے معنی		



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۸	محمد علی بادشاہ مصر نے وہابیوں کے کان کاٹ کے تین تھیلیاں کان کی قسطنطنیہ لے کر واند لکین اور ذاکرہ خیر ملک مدینہ و نہر حیت وہابیان	۴۸	ذکر عبداللہ بن مسعود بن عبد العزیز بن عبد الوہاب
۴۹	عبدالوہاب کے بیٹے کی لڑائی	۴۹	ذکر وہابیان ہند
۵۰	ذکر تعمیر میراج الدین وہابی ساکن اجمیر عبداللہ وہابی ساکن صفی پور	۵۰	ذکر تقدیر مولوی عبدالرحمن مفتی محمد راد ساکن بنگالہ و عبداللطیف لکنوی شیخ محمد
۵۱	عقائد وہابیہ حکم تعمیر اخراج نسبت شان	۵۱	ہیلا عقیدہ خدا تعالیٰ کی شان ہی کہ اگر چاہے تو کروڑوں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کرے
۵۲	دوسرے عقیدہ سر عالم صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت جاہلت و محبت نہیں کر سکتے	۵۲	قصہ حسین شاہ
۵۳	قصہ حسین شاہ	۵۳	قصہ حسین شاہ
۵۴	تیسرے عقیدہ توسل و استعاذہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شرک ہی چوتھا عقیدہ مقابلہ شدائی اصحاب پہاڑ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھوڑا جائز نہ ہو	۵۴	پانچواں عقیدہ جو ساجد اصحاب شہداء جو امین واقع ہیں انکو ساجد حکم نہیں قابل کھودنے کے ہیں
۵۵	چھٹا عقیدہ جمعہ کے دن عزت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بרכת ضلالت ہی	۵۵	ساتواں عقیدہ کتاب الابل الخیرات جلانا چاہیے
۵۶	آٹھواں عقیدہ حجرہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم قابل انہدام ہی	۵۶	نواں عقیدہ چھ سو برس سے لوگ گمراہ ہیں
۵۷	دسواں عقیدہ جو شخص وہابیوں کو منقوہ کی تصدیق نہ کرے وہ کافر ہی	۵۷	دسواں عقیدہ جو شخص وہابیوں کو منقوہ کی تصدیق نہ کرے وہ کافر ہی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲۷	غنیۃ الطالبین حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قدس سرہ کی تصنیف ہی یا نہیں اور اصحاب امام اعظم رحمہ کی نسبت مرتبہ صحیح ہی یا نہیں	۸۹	وہابیوں کے اضلال کی وجوہ
۱۲۸	منحول محمود معترلی کی تصنیف ہی یا نہیں	۹۰	درود و سلام کی بحث
۱۳۰	مولوی نذیر حسین کی تعمیر الحق کا جواب	۹۶	آیت کی تحریف
۱۳۳	دراسات البیب کا جواب	۹۷	عمل حریم کا بیان
۱۳۵	مولوی ولایت علی عظیم آبادی کے رسالہ کا جواب	۱۰۷	تاج الدین فاکہانی کے انکار کا جواب
۱۳۸	سفر السعادت کا ذکر	۱۰۸	جعفر برزنجی کا ذکر
۱۳۹	مولوی محمد علی صاحب کا جواب	۱۰۹	ذکر علمای مجوزین قیام
۱۴۱	فضل حزیقی مناقض فضل کا نہیں ہو سکتا	۱۱۱	صاحب قلب الاطمینان کا ایک جاہل سے مناظرہ
۱۴۲	ذکر بابجہ برہت نہیں ہی بلکہ تحباب	۱۱۳	ایمان کی شرط وہابیوں میں نہیں پائی جاتی
۱۴۸	جناب امیر سے اور حضرت حسن بصری سے ملاقات	۱۱۵	الوالب کا قصہ
		۱۲۱	اعظم گڑھ میں مولوی کریم علی صاحب کا مناظرہ
		۱۲۵	دو ماہ و سال کا محاذ شرعاً و عرفاً ہی
		۱۲۶	بخاری کا امتراض اور اس کا جواب

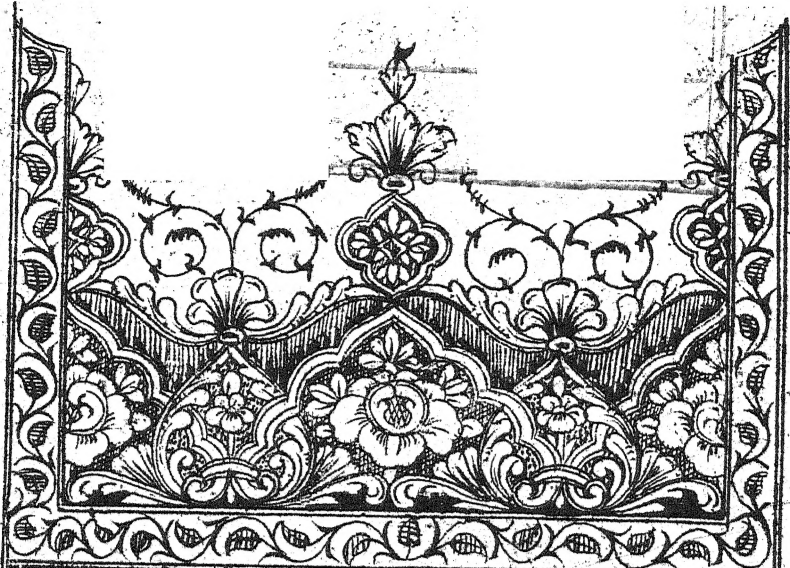
وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أَتَىٰ النَّاسَ وَالْأُمَّمَ سَأَلُوا بِحَسَنَةٍ فَهَبُوا بِهَا حَسَنَةً ۚ أُولَٰئِكَ فِي مَرْجٍ ۚ

بیتوفیق خدای زمین و آسمان آمرکن فرمان کتاب مستطاب



بفرمایش حبیب راوان جناب حکیم میرزا عبدالقادر سید احمد الشان

مطبع در ایام مصطفیٰ مطبعه مطبعه  
مطبعه مطبوعه مطبوعه مطبوعه



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خدا ق زمین و آسمان  
 آدمی کو خاک سے پیدا کیا  
 عقل سے آدم کو کیا پھر سر فراز  
 عقل سے انسان کو عزت ملی  
 عقل کا اوسنے کیا جب اعتبار  
 پھر ہدایت کے لیے بھیجے رسول  
 انبیاء را سبق جب ہو چکے  
 کیا سائبرت کا وہ نکلا آفتاب  
 تیرہ دل جیسے وہ روشن فل ہوئے  
 آدم کی کیا تعریف ہو انسان سے

گھم سکے یہ ہاتھ میں طاقت کہاں  
 قطرۂ ناپاک کو دریا کیا  
 سارے حیوانوں پہ بخشا امتیاز  
 عقل سے انسان کو دولت ملی  
 ہو گیا تکلیف شرعی پر مار  
 تا نہ ہو گمراہ کوئی بوجہ قبول  
 منظر خاص احد پیدا ہوئے  
 کفر کی مشب کی لٹی سب آب و تاب  
 سینہ مودل نور کی منزل ہوئے  
 وصف آدم کا بھی عیان قرآن سے

لا محالہ بین مشر دنیا و دین  
 آج دنیا میں وسیلہ آپ ہیں  
 شان پاک اونکی جوہی از بس رفیع  
 رحم میرے حال پر فرمائیں گے  
 وہ شفاعت کے لیے ماذون ہیں  
 استون کے آپ ہی ہیں داورس  
 آپ کا دامن ہمارا ہاتھ ہی  
 حقتالی کے ہیں وہ مقبول خاص  
 اونکا عالم میں جو ہر پایہ نہ تھا  
 نور تھے وہ نور کے سایہ کہاں  
 نور کا جو جسم ہو یوں صاف و پاک  
 جب کیا خالق نے ختم المصلین  
 اس میں جو شک لائے وہ گمراہ ہی  
 ختم ہی اون پر نبوت کی کتاب  
 جو کہ ممکن ہی ایسا ہی رسول  
 ہیں وہ محبوب خداے دو جہان  
 الفرض کیا و صفت ہم سے ہو سکے  
 مرتبہ چلکا کہ ہو بعد از خدا  
 چھوٹے بھائی بنتے ہیں چھوٹے اوب  
 کار پاکان راقیاس از خود گیر  
 جملہ عالم زین سبب گیر اور شد

رحمت عالم شفیع المذنبین  
 کل جو عقبی میں وسیلہ آپ ہیں  
 کیون نہ وہ محشر میں ان پر شفیع  
 سب گناہوں کو میرے بخشائیں گے  
 مسکرتین اس قول کے مجنون ہیں  
 ہم گنہ گاروں کے ہیں قریا درس  
 مقتدری کو مقتدر کا ساتھ ہی  
 دونو عالم میں ہی اونکو اختصاص  
 جسم کا اونکے کہیں سایہ نہ تھا  
 جب یہ پایہ ہو تو ہر پایہ کہاں  
 ملکہ مٹی میں وہ ہو کس طرح خاک  
 مثل اونکا خلق میں ممکن نہیں  
 احمد مرسل کا وہ بدخواہ ہی  
 اب نہو و یگا کبھی اونکا جواب  
 تم سمجھ لو او کو وہ ہی بوالفضل  
 مرتبہ اونکے کہاں اور ہم کہاں  
 بعد خالق کے ہیں اونکے مرتبہ  
 اونکو وہاں کہیں بھائی بڑا  
 غیضب ہی غیضب ہی یہ غیضب  
 گرچہ باشد در نوشتن شیر شیر  
 کم گئے ز ابدال حق آگاہ شد

<p>اولیسا پہچو خود پنداشتند          ناد ایشان بے نخواستیم و خور          بہشت فرستے و سپان بے انتہا          بہزن مردان کشد و نامرداوست          بلکہ آتش دہمہ آفاق زد          اسلام لے قاتم پنجہ ان          اسلام لے باعث بنیاد خلق          اسلام لے مہربان اسلام          اسلام اسی داد خواہوں کے پناہ          عن عبد بن جابر خا دام</p>	<p>ہم سہی با انبیا برداشتند          گفت اینک باشد ایشان بشر          دین ندانستند ایشان از عا          ہر گستاخی کند در راہ دوست          بے ادب خود را نہ تنہا داشت بد          اسلام اسی مقتد اسی سردان          اسلام اسی باعث احبب و خلق          اسلام اسی جان جانان اسلام          اسلام اسی دو جان کے باو شاہ          آل اور اصحاب پر بھی ہو سلام</p>
---	--

آج کل کے کئی مشہور لوگوں نے اس بات پر توہین بعض حضرات کا عجیب حال ہی رہا اس الناس علی دین  
 ملوکم کے حصن حصین اسلام میں ختم اندازی کا خیال ہی کشیدو آسمان فرشتہ و شیطان  
 و عذاب قبر وغیرہ کا انکار ہی امور آخریہ وہمیدہ پر جن کا منشا ان نزاع خارج میں پانہیں جاتا  
 حضرت کے مذہب کا مدار ہی جاگٹ پتلون ہیں کہ کھڑے کھڑے پیشاب  
 کرنے کا دستور ہی حاضر می میں منیر پر مڑوڑی مرغی کا ہونا اور کھانا ضروری  
 اگرچہ محاصرین آیات و احادیث کا ترجمہ بلکہ ہندی کی چندی کر کے بہت  
 کچھ سمجھاتے ہیں لیکن وہ اپنی ہٹ دھرمی سے کب باز آتے ہیں ۵

کب کسی کی وہ بات مانے ہیں

بعضوں نے اونپر بھی حاشیہ چڑھایا اتفاقاً مجلس میلاد کو بدعت ٹھہرایا اس کا ناظر  
 کہ اووہ کو چہ بازار میں مخلوق کی خالقیت و حادث کی قدیم کا اظہار ہی منقص  
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر صریح ہمارا ہی اور یومنین مجاہدین تھوڑے ایمان کے لیے



یہ مجلس ٹھہراتے ہیں اوسمیں فکر و ولادت باسعادت و عیالہ جلیہ و رضاع و محمد جمیلہ و محاسن جلیلہ و معجزات باہرات قرآن مجید و احادیث صحیحہ سے ذکر کیے جاتے ہیں جب یہ ذکر خلافت شروع ہو کر بدعت مذمومہ قرار پایا تو کوئی شخص ایسے مجمع عام میں انکی محامد و بزرگایاں کا ذکر نہ فرماتا کہ اپنے دل کا مدعا برائیاں گناہ تفسیر کے انکار پر اڑے ہیں سخن جال و بہر جال کے پردے آنکھوں پر پڑے ہیں آیات و احادیث کے ترجمے اور اسکے اقسام تک معلوم نہیں پر اپنے محدثی کا اظہار ہی ایسا رازِ لہجہ کی جہالت پر نہایت اصرار ہی کہ جسے علمین کو بدعتی ٹھہراتے ہیں کبھی فرط عنایت سے مشرک کا کلید زبان پر لاتے ہیں اس لیے کہ جب زمرہ مقلدین بدعتی و مشرک قرار پایا تو یہ مجمع کہ فی زمانہ تائید مانی اور خوش اسلوب ہیں لامحالہ درہم و برہم ہو جائیگا پھر جب بعد چند مدت اچھی طرح غفلت طاری ہوگی جو کلہ بڑھایا جائے گا بلا تکلف سبکی زبان پر آجائے گا یہ تو سمجھے کہ دنیا سراسر فانی ہی دنیا کے لیے دین منہ و شئی محض نالہ والی ہی ۵

پری نغمہ رخ دیو در کرشمہ و ناز	بسوخت عقل حیرت کہ این چو لعل نجیب است
اس صورت میں ہنسنے پر مناسب سمجھا کہ قلب الاطمینان کا جواب باصواب لکھا جاسی اور تمام اوسکا	صیانتہ الایمان عن قلب الاطمینان لکھا جاسی اور اس میں ملازمان حضرت کے تمام مغالطی مذکور
ہوں تا اہل سنت و جماعت کے قلوب سے شک و شبہ دور ہوں مگر حتی الوسع بان لازمی	کے پاداش میں صرف ہدایت و تنبیہ کی جاتی گالی کے عوض گالی نہ دی جاسی
گرچہ جو نیست در سخن من عجب مدار	حیف آدم کہ زہر در آب بقا کسم
ابھی اگر کوئی کلمہ طبع نازک پر گراں ہو تو ہم متعرف بخفا و قصیدہ لاریں اور ملازمان حضرت بہر لعل	مختار میں بہر نعم عوض لڑو گلہ ناز و جو کچھ چاہیے اور بہر عتاب فرمائیے یا گالیوں بھیجیے موندہ جیٹھ
۵ و نہ نام دو کہ بوسہ خوشی بر ہی آگلی	رکتے فقیر کام نہیں دو کہ سے بین
دل کے ورق پخت ہیں حمد ہر داغ عشق	ہم کرتے ذوق عشق کا دعویٰ ہند سے بین
<p>جانا چاہیے کہ یہ سالہ قلب الاطمینان اصل میں مولوی بشیر الدین قنوجی کے غائط الکلام کا عصارہ ہی اور مولوی صاحب کا اپنی تصانیف میں عموماً و غائط الکلام میں خصوصاً ایہ التزام ہے کہ کبھی کتابوں سے تھوڑی سی عبارت نقل کرتے ہیں اور اسبق یا محنت کی عبارت جو خلاف دعا ہوتی ہی اسے جوڑتے ہیں کبھی کسی مطلب کو نقل کرتے ہیں مگر اوسکا جواب یا اوسکی غلطی جو کسی عالم نے لکھی ہی اس سے مطلق تعرض نہیں کرتے کبھی جھوٹھ موٹھ کسی مضحکہ حوالہ کسی کتاب کی طرف کرتے ہیں کبھی دیدہ و دانستہ کسی امر کا انکار کرتے ہیں کبھی غرضی نام گھر کے اونکی طرف کسی تصنیف کی نسبت کرتے ہیں کبھی غیر مستند کو مستند ٹھہراتے ہیں کبھی اکابر محدثین کو غلطی بتاتے ہیں کبھی اونکے قول کی تصدیق ہوتی ہی کبھی اونکے کلام کی تفسیر ہوتی ہی کبھی قرآن کے معنی میں مانے کرتے ہیں کبھی احادیث کے ایسے معنی گھڑتے ہیں جو مہور محدثین کے خلاف ہوتے ہیں اور متن حدیث بھی اسی آگلی ہوتی ہی پھر صاحب رسالہ اپنے حسن عہدیت اور بھونڈی تقلید کے بدولت اس</p>	



کتاب کے ترجمے سے ایسے مغلطی کی دلدل میں پھنسے ہیں کہ کمالے نہیں نکلتے اگرچہ  
ہستے بلحاظ اختصار کے ہر جگہ مغلطی پر تنبیہ نہیں کی اور صاحب غلط الکلام کو اپنا مخاطب  
نہیں بنایا لیکن ناظرین با بصیرت ناسی فساد و اصل مخاطب کو بخوبی پہچان سکتے ہیں مگر یہ کہ  
کہ صاحب رسالہ نے سوا اسکے اپنی آہنج سے جا بجا ایسے لوگوں کے کلام بطور ہتھاندہ نقل کیے  
ہیں جنہیں عوام بھی نہ مرقہ خواص سے نہیں سمجھتے اور اگر ارحیاننا آیت یا حدیث لکھی ہے تو ہمیں  
کچھ نہ کچھ تحریف کی ہی اور یہ بھی سمجھے کہ کیا بے موقع ہتھاندہ ہی مذکور کیا ہی اور آیت  
و حدیث کا کیا مفاد ہی حقانیت کی کیفیت ہی کہ باوجودیکہ خود بدولت خواجہ احمد  
حسینی کے مرید ہیں مولوی کر امت علی مرحوم کو ہدف سهام و شنام بنایا انکی نسبت  
متلون الکوائف تعصیف الحركات جاہل خام خیال غلط فہم ناقص ناوان سبے علم حسدی  
تخطی بر زبان تسبیح در دل گاؤں خر و خر و غلو مسرت پیٹو دریدہ دہن ناخلف حربا بدلس  
بدویانت جھلیا مفسد جھوٹا و غاباز بدعتی رقصی و تجال ارشاد فرمایا حالانکہ مولوی نے ہتھ  
خلیفہ فاضل سید احمد صاحب بریلوی کے اور ہندوین و عظیمین نامی علمی گرامی سے تھے

بزرگش نہ خواند راہل خرد	کہ نام بزرگان بدوشی برو
ہم کیا کہیں تم سے یا کہیے تم ہو	تم آپ ہی جانتے ہو جیسے تم ہو
جاہل مفسد کہی کیو نہ کہو	تا کوئی نہ یہ کہے کہ ایسے تم ہو

مجاورہ دانی کا دماغ عرش برین پر جھولتا ہی مولوی صاحب کی ایک ایک عبارت پر لکھتے  
ہیں اور خود قدم قدم پر ٹھوکرین کھا کر مونہ کے پھل گرتے ہیں ایک مقام پر طینان العلو کا  
میں جسکا جواب مرعوبی القلب الاطینان ہی مولوی صاحب مرحوم نے لکھا ہی جناب  
نظام الدین اولیا وہاں بطور جرح فی العبارة ارشاد ہوتا ہی کہ رکاکت اکلی ظاہر ہی  
کہ حضرت شیخ نظام الدینؒ لیا یہ تھے ولی تھے اور دانستہ یہ نہ سمجھے کہ یہ ترکیب تو صیغی  
مولوی صاحب مرحوم کی طرف سے نہیں ہی بلکہ حضرت شیخ نظام الدینؒ خود و معروض

شیخ نظام الدین اولیا تھے اور علمیت و جمعیت میں تضاد نہیں پھر اگر لمبا ظاہر اجتماع کمالا  
 کے اولیا لکھا تو کیا بڑا کیا یہاں اعتبار حقیقت جمعیت و علمیت بوجہ حسن ممکن ہی نہ ہو  
 مجھ میں جس استرآبادی شیخ کا فیہ میں فرماتے ہیں فان قيل ایس میں الجمعیت و علمیت تضاد کیا  
 نیکر المصنف بعد تصدق الوصف والعلیۃ و الجواب انہما ایسا بمقتضایں فی صبح اعتبار حقیقتہ جمعیت  
 مع اعلیۃ تسمی جائزہ معنی من الرجال بکرام مثلاً فیكون معناه ہرہ الجماعۃ لہذا اللفظ فیكون  
 معنی جمعیت باقیاتہ لانا عبد الرحمن جامی نجات الانس میں فرماتے ہیں شیخ نظام الدین  
 دہلوی معروف شیخ نظام الدین اولیا قدس سرہ گوید کہ شخصے برائی کہ مبلغ کثیر دران  
 نوشتہ بود کہ کردہ پیش نظام الدین اوسا آمد و قصہ گم شدن برارت را بعض سانسند  
 و انہما عنہ خواص طرب کر و شیخ یکدم بوی داد کہ این اعلو انجرو برت شیخ فرید الدین دیشان  
 بردہ چون استخض درم را بجلو آورد و جلو اگر قدری جلو آورد کاغذ بچیدہ بوی داد چون نیک گاہ  
 کرد ان کاغذ گم شدہ وہی بود قول الجلیل میں ہی ثم انجوا عبد محمد باقی صاحب خواجہ محمد انکی  
 صاحب بابہ مولانا محمد درویش صاحب مولانا محمد زاہد صاحب خواجہ عبد اللہ الاحرار  
 اور نظام ہری کہ حضرت عبد اللہ احرار نہ تھے خرتھے فاما ہو جو اکلم فہو جوینا ۵

بوسے گل بھی تو نہ لائی تھنس	چل ہوا ہوا سی صبا دیکھا تھے
-----------------------------	-----------------------------

اب چند فقرے خود حضرت کے بطور انموذج لکھے جاتے ہیں پہلا فقرہ گویا حضرت  
 الزام عدم تبلیغ حکم خاص کا نکالتے ہیں نکالتے کی جا پر دیتے ہیں چاہیے دوسرا فقرہ  
 ایک کتاب مسمیٰ تینویری فی مولد السراج انہی تصنیف کر کے پیش کیا شاہ ارسل نے ہزار  
 دینار اسکے صدایں دیں کیونکہ وہاں تک کی جگہ کیے اور دیا کی جگہ دیے چاہیے تیسرا فقرہ  
 بلکہ ہم لوگوں کو خود حضرت نے اس قیام میں منع فرمایا تھیں میں کی جگہ سے چاہیے  
 چوتھا فقرہ اس سے بڑھکر عمل و قیام میں قباحیت شمول فرقہ مبتدعین کلاب اہل النہا  
 میں ہی جانا چاہیے کہ قیام بھی عمل ہی یا نچوان فقرہ یون ارقام فرماتے ہیں یہ مصدر

غلط ہی ارقام فرماتے ہیں کی جگہ تحریر فرماتے ہیں یا لکھتے ہیں چاہے جتنا فقرہ اور اتنی باتیں  
قابل کہنے کے نہیں ہیں اسی کی جگہ ہیں چاہے ساٹھ ان فقرہ وہ مصنف مصنف نامی مقبول ہی  
ہی کی جگہ ہیں چاہے آٹھ ان فقرہ اب ہدایہ و شرح وقایہ جو شہی و شرح جو کتب دین ہی  
سب سے منکر ہوئے اس میں جو کتب بینی سے ہیں چاہے تو ان خرقہ تملون الکواکب  
کو آلف کی جگہ کیفیات چاہے ڈھوان فقرہ کہ خود مولانا صاحب مدوح کو حال زیادتی  
صاحب لطیفان اہل سب کے ظاہر و معلوم ہو گئے لفظ حال مذکر ہی کے کی جگہ کا اور ہو گئے  
کی جگہ ہو گیا چاہے اور اختلاف جمعیت کا خود باطل ہی کیونکہ زیادتی ایک حال ہی اور استعمال لفظ حال  
بالفاظ احوال کا جو ہو سکتی جمع ہی ہر حال میں بطور مفر و مسموع ہی میں زیر صفا فرماتے ہیں ۵

زندگی پس گیا مٹی ہوا یا مال ہوا  
۵ لفظ بمعنی ہیں سب انشا غلط امل غلط  
اور ہمارا اسکے جواب میں التزام ہی کہ

اولیٰ قنار سے دل کا عجب سوال ہوا  
غرض اسی پر تمام کتاب کو قصہ فرمائیے  
قلب اطمینان ہی واسطہ تریا غلط

کسی کتاب غیر حشر سے کوئی قول نقل نہیں کر سکتے مگر وہ کتاب کہ قابل اور سکا محضین  
کے نزدیک مسلم ہی مخالفین کی خطایا ہی لفظیہ سے یکسر اعراض ہیں اور ان کے سرفراز  
دیدہ و دانستہ اغراض ہی و اما توفیقہ الا بامد و ہو حسی و نفس الوکیل +  
قال الحمد للہ الذی شرح صدورنا و لیسر لنا امونا و الصلوۃ و السلام علی سولہ محمد الذی  
بشر المتبعین المتسنن باجرامہ شہید و انذر الخائفین المبتدعین بوعدید شہید و علی آلہ و علیہ  
الطہیین الطاہرین و اصحابہ و خلفائہ الراشدین المہدین آما بعد پس کتابی محمد القاضی پوری  
حفظہ اللہ عن الشر المعنوی الصوری کہ محبت اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر مومن کو  
ضرور چاہیے **اقول** چاہا چاہیے کہ محبت کے لیے حد و رسوم متعدد ہیں حد جس سے حقیقت  
وکنہ محبت کی معلوم ہو سکتی النفس الی الموافق ہی اور اسکے لیے سیاق و علامات و شہادت  
ہیں کہ بلحاظ ان کے رسوم متعدد ہوں ہیں اور ظاہر ہی کہ سب اس کا بھی استلزام و بارک

حواس ظاہر ہوتا ہی اور کبھی استلذاذِ بادِ راک حاسہ عقل و قلب کہ یہ معانی باطنہ شریفہ و لطیفہ کو  
ادراک کرتے ہیں اور کبھی احسان و انعام اس تقدیر پر تعریفِ محبت کی بیہوشی اہل  
لحجۃ الصوۃ الجلیلہ اور لوجودِ احسان و انعام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں  
یہ سب اسباب بلاشبہ تحقق ہیں اسلئے کہ جمالِ صورت و کمالِ باطن و انعامِ عام آپ کا محلِ نکاح  
نہیں ہے جو سب اسباب متذکرہ بالا محبت آپ کی قلب میں ٹھہری تو اسکو علامات سے  
سمجھ لین گے اور اسبابِ علامات میں بالہ الامتیاز کم و ان ہی اس منشا پر تعریفِ محبت کی  
بجائے مختلفہ یہی بخیر من القلب یا سوسى المحبوب و بعض طرف المحب عما سوسى المحبوب  
وسکرا لا یصح صاحبہ الا بمشاہدہ محبوبہ دوام الذکر لا محبوب ذکر المحبوب علی حد والافلاس و ایثار  
المحبوب وغیرہ اور تفحص سے معلوم ہوتا ہی کہ عمدہ ترین علامات محبت سے اولاً اقتداء  
و استحسان سنت و اتباع اقوال و افعال و امثال اوامر و اجتناب نواہی و تادب بااداب  
سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہی شفای قاضی عیاض میں ہی و اولہا الاقتداء و استحسان  
سنت و اتباع اقوال و افعال و امثال اوامر و اجتناب نواہیہ و التادب بااداب فی  
عمرہ و وسیرہ و منسلک و مکرمہ مگر تم لوگوں کو اقتداء و استحسان سنت کا کب خیال  
ہی ہیں ان تو علانیہ سنت بدعت مذمومہ ٹھہرائی جاتی ہی ۵

ہر غریب لب سے عشق کا اظہار ہی غلط	اس بحث صحیح کی تکرار ہی غلط
کرتے ہو جسے راز کی باتیں تم طرح	گو یا کہ قول محرم اسرار ہی غلط

تائید اکثر ذکر ہی شفای قاضی عیاض میں ہی و من علامات محبتہ الہی صلی اللہ علیہ  
وسلم کثرۃ ذکر کہ من احب شیئاً اکثر ذکرہ مجبین کی پہچان ہی کہ وہ ہمیشہ محبوب کا ذکر  
کیا کرتے ہیں اس کو ترک کرتے ہیں اس سے تھکتے ہیں اور حکما کا اتفاق ہی کہ مجبین  
اپنے محبوب کا ذکر کیا کرتے ہیں نہ اس ذکر کا کچھ عوض چاہتے ہیں اور نہ اس سے  
ٹھہرتے ہیں اور اگر اپنے محبوب کا ذکر ترک کریں تو انکے عیش میں بخند پڑتا ہی محبوب کے

اگر سے کوئی چیز انھیں ساری نہیں معلوم ہوتی اور ان کا یہ طور ہے کہ سوا ہی کر محبوب کے کسی چیز کی اونکو خواہش نہیں ہوتی اور ان کے اوہام کو مقتضیات شہوات کی طرف توجہ نہیں ہوتی کبھی انکو وجد ہوتا ہے تاکہ کہتے ہیں نگہ تنہی ہو جاتا ہے بدن سست ہوتا ہے اونگٹے کھڑے ہوتے ہیں کبھی چپختے ہیں کبھی ٹپتے ہیں کبھی نعرے مارتے ہیں کبھی بخود دو گشتہ ہوتے ہیں کبھی گرتے ہیں کبھی لولہ و جداس مرتبے کو پونہ پتا ہے کہ باعث ہلاکت کا ہوتا ہے شفا فی قاضی عیاض میں ہے دیر دوس ان امرۃ قالت لعائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اشفی لی قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکشفته لہا فبکلت حتی ماتت یعنی ایک عورت نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے زیارت قبر مبارک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی استدعا کی اپنے حبس کی استعا کے قبر مبارک کو کھود لیا وہ فرط محبت سے روتے روتے مر گئی سبحان اللہ یہاں ویلہ و سوز و گداز او دھراس قدر انکار کی سی دراز کہ مجلس میلاد سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں خود حاضر ہونیکا تو کیا ذکر ہی مجبیں خاص کبھی کتاب فیض النوا حضوری سے منع کیے جاتے ہیں اور یہ سمجھے کہ حبس کی حقیقت یہی ہے کہ علما و صلحا و فقرا و اعدیا کبھی مقام پر جمع ہوتے ہیں اور عین محامد جمیلہ و محاسن جلیلیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قرآن مجید اور حدیث حمید سے اور حال ولادت شریف اور ضیاع مطہر اور حلیۃ اطہر مطابق روایات صحیحہ کے بیان کیے جاتے ہیں اور درود بہ کثرت پڑھا جاتا ہے پھر باوصف و دعویٰ محبت کے کس موندہ سے منع کرتے ہیں ۵

۱۔ عبادت سے جو رانا اور جنت کی طلب	کام چوراس کام پر کس موندہ سے اجرت کی طلب
چنانچہ اس سالہ قلاب طمدیان میں زیادہ سنی محبت سے چھٹی چھڑا رہی جا رہے انکے پہلا بگاڑ ہے ۵	
سننے ہیں او کو چھٹی چھڑ کے ہسم	کس مزے سے عتاب کی باتیں
دیکھو اسی دل نہ چھٹی قصہ زلف	کہ یہ ہیں بیچ و تاب کی باتیں
ثالثا ذکر شریفین سے محب کو لذت اور اسم مبارک کے سننے سے خوشی حاصل ہوتی ہے یہی سیرت ہے	

مین ہی ومن علامات محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لیتہ محبہ بزرگہ اشرفین و طیب عند سماع اسمہ  
 اللہیف و قد یوجبہ لک سکر الیستغرق قلبہ و روحہ و سمعہ و سبب ذلک السکر اللذہ القاہرہ للعقل یعنی علامات  
 محبت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی کہ آپ کے ذکر سے محب کو لذت اور آپ کے نام مبارک کے  
 سننے سے خوشی حاصل ہوا اور کبھی اس ذکر سے محب کو ایسا سکر پیدا ہوتا ہے جس سے قلب و روح  
 وسیع کبریت اتعراقیہ طاری ہوتی ہے اور اس سکر کا سبب بے شک عقل کو ڈھانپ لیتی ہے اور  
 جب کہ لوگوں کی سمجھ میں عجبین و معت ہی اور ذکر مبارک کے سننے سے نفرت ہی تو دیولت عظمیٰ مہربان

۵ ابن سعادت بزرگوار و نیست اگر نہ بخش خدا می بخشندہ

۱ الباعاب عرب ہی و فی حدیث ابن عمر بن حب العرب فجبی اجلہم من الغضم فبعض الغضم فبعضہم بحقیقۃ  
 من احب شیئاً احب کل شیء بحیثہ یعنی حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے جسے عرب سے محبت کی ہماری دوستی سے اور جسے عرب سے عداوت رکھی ہماری دشمنی  
 سے ہے بشیخو شخص کسیکو دوست رکھتا ہے اپنے محبوب کے محبوب کو پیارا سمجھتا ہے جب سے  
 تم لوگوں کا عرب سے شراہ ہوا عرب کی عموما و حرمین شریفین کی خصوصاً تم لوگ تو ہین کیا کرتے ہو  
 اللہ یہ نہیں سمجھتے کہ قطع نظر شرافت ذاتی کے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مقام کس قدر  
 مرغوب ہے احمد مذکور اہل سنت و جماعت میں علامات مذکورہ و سایر علامات محبت بخوبی  
 منجلی و آشکارا ہیں کہ احتیاج اثبات کی نہیں مخالفین سے کیسے کیسے معر کے پیش  
 ہتے ہیں اور ہمیشہ نصرت غیبی معین حال رہتی ہے اور مخالفین کو خسروان کمال ۵

کھولاجو دست گرگاہ اپنا زبان کیا اگر زری شب حوال ستم کے حسابین

سنو مشرۃ اطاعت و محبت و درجات عالیہ و مراتب شریفہ ہیں کہ حق تعالیٰ جل شانہ مجاہدین کو  
 عنایت فرمایا گاڑنے کو آفتاب بنایا گاسیرت نبویہ میں ہی ومن مطیع الرسول فالنکاح  
 مع الذین انعم اللہ علیہم من النبیین و الصدیقین و الشہداء و الصالحین الآئیہ و قد ذکرنا  
 فی سبب نزول آئہ ان ثوبان مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان شدیدا بحب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلیل الصبر عنہ فاما ہو یوما وقد تغیر وجہہ وتخل جسمہ وعرفت الخمر  
 من وجہ خسارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن جلالہ فقال یا رسول اللہ بائی وجع غیرانی  
 اذ الم رک شفتک واستوحشت وحشہ عظیمہ حتی القاک فذکرت الآخرة حیث لا اراک ہناک  
 لاننی ان دخلت الجنة فانت تكون فی درجات النبیین فلما اراک فزلت ہذہ الایۃ انتہت  
 فخطرت یعنی ومن بطع الرسول الایۃ کے نزول کا یہ سبب ہی کہ حضرت ثوبان سرور عالم  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت محبت رکھتے تھے تھوڑی مفاہرت کے تحمل نہوسکتے  
 تھے ایک روز آپ کے پاس حاضر ہوئے چہرہ وجسم متغیر تھا آثار طلال بشرے سے نمایاں تھے  
 آپ نے استفسار حال فرمایا حضرت ثوبان نے کہا کچھ کمزور و نہیں مگر کیفیت یہ ہی کہ جب  
 ہم بساط ملازمت سے دور ہوتے ہیں کمال وحشت ہوتی ہی جب دولت زیارت نصیب  
 نہیں ہوتی وہ وحشت اہل نہیں ہوتی پھر سنئے آخرت کی کیفیت کا خیال کیا کہ ہم کچھ  
 وہاں دیکھیں گے اس لیے کہ اگر ہم جنت میں داخل ہونگے آپ اس وقت درجات نبیین میں داخل ہوں گے  
 ہوں گے ہمارے وہاں رہائی کہاں تو ہم دولت دیدار سے محروم ہوں گے تب فلا کا  
 فرمان وجہ الایقان نازل ہوا کہ جو شخص اطاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرے گا وہ انبیاء و صدقا  
 و شہداء و صلحا کے ساتھ ہوگا اب تعریف محبت کی باعتبار غایت و ثمرہ کے یوں ہوئی  
 میل العکب الی الیوافقہ لفقوز مراتب الدنیا والدرین اور جب تم لوگوں میں سرسبے محبت  
 ہی نہیں تو اس کے ثمرے کی توقع شیخ چلی کے خیال سے کم نہیں قال قوۃ و کمال  
 ایمان و اسلام بقدر قوۃ و کمال محبت ہی اعی جس قدر محبت میں قوت و کمال ہی  
 اوسی قدر ایمان و اسلام میں بھی قوۃ و کمال ہی اور جس قدر محبت میں ضعف و نقصان  
 ہی بقدر اوسکے ایمان و اسلام میں بھی نقصان و ضعیف ہی اور پچان اسکی اتباع و اطاعت میں  
 ہی اعی جو محب مخلص ہی وہ اولی جان سے مطیع متبع ہی کسی قول و فعل میں فرمانبردار  
 کو ترک نہیں کرتا ہمہ تن موافقت و مرضی میں سعی و کوشش و اطاعت و اتباع کی دل سے



نیت و خواہش کھتا ہی اور ایسا ہی شخص خداوند کریم کا محبوب و پیارا ہی چنانچہ خداوند تعالیٰ  
 نے فرمایا ہی قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی بحبیکم اللہ یغفر لکم اتباع رسول اللہ دلیل محبت  
 اللہ تعالیٰ کی ہی اور شہرہ او سکا یہی کہ اللہ تعالیٰ بھی او کو دوست رکھے اور بخشدے او کو  
**اقول** سب کچھ سہی پر تمہیں کیا تم لوگوں میں یہ محبت کی علامت پائی جاتی ہی نہ اور سکے  
 اسباب خیر اسباب و علامات کو چھوڑو اس و شوق و ذوق و محو و صحو و بقا و فنا و بعض  
 و ببط و غیرہ لوازم محبت کو دیکھو شرح عین العلم ملا علی قاری میں ہی لا معنی لہا الا المولوبۃ  
 علی الطاعۃ و لما انکر المحبتہ انکرہ النفس والشوق والذوق والمحو والصحو والبقا والفناء والقبض  
 والبسط وسائر لوازم المحبتہ و قواعب المودۃ و سائر مقامات اہل المعرفۃ غرض یہ ہی کہ حسب  
 ایضاح الحق ان امور کو بدعت حقیقیہ میں شمار کیا ہی آہ یہ نہ سمجھے کہ یہ لوازم محبت سے  
 ہیں و بطلان لازم سے بطلان ملزوم کا ہوتا ہی پھر انکے بدعت ٹھہرنے سے نفس  
 محبت ملزوم ہو جائیگی چنانچہ ایک مقام میں لکھا ہی سعی کردن در تحصیل مقام فنا  
 علمی و فنی و ضحلال و نکشای مغیبات مثال و واردات و جہد و حال و غیبت و  
 استغراق و سکر و سطح و عقد ہمہ در باب تاثیرات کونیہ و نفسانیہ و اشرف خاطر و  
 القای گرمی و قلوب حضار و تعین اوراد و اذکار و ریاضات و خلوات و اعبیتا  
 و لوافل عبادت الزام طاعات شاقہ ہمہ از قبیل بدعات حقیقیہ است انتہی مختصر  
 پھر صاحب ایضاح اوراد و نکلی فریات کے مذاق پر یوں تقریر کر سکے ہیں کہ قوت کمال  
 ایمان و اسلام بقدر ضعف محبت ہی یعنی جس قدر محبت میں ضعف و نقصان ہی اوست  
 ایمان و اسلام میں قوت و کمال ہی اور جس قدر محبت میں قوت و کمال ہی اوست  
 ایمان میں ضعف و نقصان ہی جو محب مخلص ہی وہ غیر مطیع و عاصی ہی کسی قول  
 و فعل میں تابع نہیں ہمہ تن غیر مرضیات میں سعی و کوشش اور نافرمانی میں دل سے نیت  
 و خواہش کھتا ہی اور ایسا ہی شخص خداوند کریم کا خضوب ہی اور شہرہ او سکا یہی کہ اللہ تعالیٰ



اوسکو دشمن سمجھے اور اصل بہنم کرے سبحان اللہ کیا فہمید ہی نہ دید ہی نہ شنید ہی محبوب کا غضب و شمس کا محبوب ہونا اندھیر ہی سمجھ کا بھیر ہی پتھر کہو مذاق صاحب ایضاً ہر قل ان کہنم تجبوں اللہ خاتجونی الایسے کیا مراد ہی اس کا بھی کوئی مفہوم مخالف ٹھہراؤ موندہ بنا بنا کر کوئی تاویل بتاؤ ۵

آف ری کر می محبت کدیرے سوختہ جان	جس جگہ بیٹھ گئے آگ لگا کر دسٹھے
----------------------------------	---------------------------------

**قال** اور طریق نیک عمدہ حصول محبت کا بھی یہی اطاعت فرمانبرداری صوری و منووی اعمیٰ عقیدہ موجدانہ عمل صالحانہ ہی **اقول** اگر فی الواقع ایسا ہی ہی تو عقیدہ موجدانہ و عمل صالحانہ سے برعات حقیقیہ کا ملزوم و تاثر انگیز کیا لیکن اگر یہ تشبیہ تقلید اہل عقول ہی یعنی چونکہ معتزلہ اپنے فرقے کو سبب نفی صفات قدیمہ کے صحاب التوحید کہتے ہیں تم لوگوں نے اویسی مصدر سے مشتق بنالیا تاکہ ارباب نکاش نام سے فریعت و اشتقاق سمجھ لیں تو ہم کہیں گے کہ تعد و ذوات قدیمہ محال ہی مگر تعد و صفات قدیمہ نافی وحدت ذوات قدیمہ کی نہیں ہو سکتی پھر جو محال ہی لازم نہیں آتا اور جو لازم آتا ہی وہ محال نہیں آتا اگر موجدانہ تکلف صیغہ تکلف کا سمجھا جاسیے بے تکلف تم لوگوں پر صادق آئیگا نام سے مافی الضمیر کھل جائے گا ۵

تو مکدر رہو تو عشق میں ہر دم	ایک آندھی ہیں خاک اڈانے کو
------------------------------	----------------------------

**قال** اور جو منحرف و نافرمان ہی وہ مرکب شیطان ہی ہرگز ہرگز اوسکو محبت و اہقت خداوند کریم و رسول علیہ الصلوٰۃ و السلام سے نہیں ہی اگرچہ کسی قدر ظاہر میں صورت بناوے

یا زبانی دعویٰ محبت و اطاعت کے سے	دعویٰ بلا دلیل قبول خرد نہیں
-----------------------------------	------------------------------

محض دعویٰ زبان بدون تصدیق جنان و شہادت عمل جوارح و ارکان اس بارہ خاص میں نامسموع و غیر مقبول ہی جیسا کہ شفا می قاضی عیاض میں لکھا ہی ۵

تقصی الامالہ وانت نظیر حبیبہ	ہذا العبر فی التیاس بدیع
لو کان حبیب صادقاً لا طعنتہ	ان المحب لمن یحب مطیع

لکھتہ ۵ مطیع یا ہونا دل سے الفت کی نشانی ہی  
ہمد تن اوسکی مرضی میں جو ہو وہ یا جانی ہی

محببت کی دلیل نہیں ہے ایک صدق اطاعت ہی	خلاف قول و فعل یا میں کب ہوتی لغت ہی
مناکب اس سے ہی منصف و عوی محبت کا	مخالفت ہو کرے جو ہر طرح پیشہ عداوت کا

**قول** انحراف کے باب میں جو کچھ ارشاد ہوا وہ البتہ فرقہ و موحد پر طابق الفعل بالمثل ہی مگر شفا قاضی عیاض کے جو شعر منقول ہوا وہ مذہب مرجع کا مویہ ہی شفا کی یہ عبارت ہی و يقال المحب من الله عصمة و توفيق و من العباد طاعة كما قال القائل انم ملا علی قاری شرح عین العلم میں فرماتے ہیں کہ کیف لیسر المحب بالطاعة و الطاعة تتبع الحب و شرته فلا بد ان يقدم المحب ثم بعد ذلك يطيع من احب یعنی حب کی تفسیر طاعت نہیں ہو سکتی اس لیے کہ طاعت تابع و شرہ حب ہی تو پہلے حب ہونی چاہیے بعد اسکے طاعت خیر اگر منحرف ہیں تو وہ ہیں پہلو اس سے کیا بحث گوش خردان سنگ اہل سنت تو خدا کے فضل سے اطاعت و محبت میں سرگرم ہیں جب احیاناً بمقتضای طبع گناہ کرتے ہیں تو شفا عت و وسیلہ جمیلہ پر نظر کر کے خلاصۃ الوفا کا شعر پڑھتے ہیں اور زار زار روتے ہیں

عصیت فقالوا کیف القی محمدًا	و دجی با ثواب المعاصی
عسی الله من اجل الجبیب وقرہ	یدار کنی بالعفو فالعفو اوسع

انھیں وھا بیونکی طرح شفاعت و وسیلہ کا انکا نہیں خیر خیال و ہم رجال پر اصرار نہیں

یہ وہابی نجدی اک بلائے ناکامانی ہی	جو ہی دشمن خدا کا کعبہ اکا یا رجالی ہی
ہر ایک سنت کو کہتا ہی یہ بد ہی اسے چھوڑ	حدیف اسکے تصور میں کنھیا کی کہانی ہی
یہ ہی اصرار ذکر سرور عالم نہو ہرگز	محبت اسکو کہتے ہیں ہی اسکی نشانی ہی
مخالفت ہو کرے جو ہر طرح پیشہ عداوت کا	محبت اسنے اپنے ولیمین بیشاخو بھائی ہی
مناکب اس سے ہی منصف و عوی محبت کا	شفاعت کا جو منکر ہی عداوت کا جوابی ہی

**قال** مقتضای انصاف یہ ہی کہ دعوی محبت کو بدلیل اطاعت و انقیاد مستحکم و مضبوط ایسا کرے کہ کہیں مجال نقض نہو یہ ایسا کہ اپنے مطلب کے کاموں یا قوتوں میں

نہایت پروردگار

طریق محبت ظاہری کو اختیار کرے اور کچھ مخالفت صریح کو کسی وقت ترک نہ کرے یا پیرائے  
اطاعت میں مخالفت و انحراف کا کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کرے دوست بنگلہ کام دشمنی کا  
عمل میں لائے اور مجمع احباب و فرمان برداروں کا درہم برہم کرے جم غفیر میں کہ نص  
صریح و احادیث صحیحہ کو بمقابلہ رسوم آبائی و اقوال موضوع و ضعیف الاسناد بعض المشائخ  
کہ وہ کسی طرح حجت شرعیہ نہیں مطلق و بیکار و ماول و معمول بحال غیر منقول و مقبول  
رکھتے ہیں غلبہ ہوا اسی نفسانی سے کچھ بھی لکھا یا احادیث صحیحہ و آیات بینات کا نہیں  
کرتے اپنے عمل و خواہش کے موافق مضامین مخصوص کو تبدیل و تاویل علیہ کہ لصلی اللہ  
والدیانہ بنتے ہیں اور اوپر ایسے ایسے اقوال و دلائل بارود لائے ہیں کہ صنفا و الزامات  
طرح الزام حضرت خداوند اکرم و جناب رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر عائد کرتے ہیں اور مرتبہ  
تبلیغ احکام و رسالت میں نقصان نکالتے ہیں عافنا اللہ من ذلک بارانِ مطر سے بھاگ کر  
ریزنا بدان ٹھہرتے ہیں نہیں سوچتے کہ ہمیں کیا قباحت ہی اقول ہمارے اس  
رسالے کے ناظرین پر مخفی نہ رہے گا کہ یہ سب انہیں حضرات کے کرشمے ہیں

بروزِ حشر اگر پسند خسر و راجر کشتی چاہے خواہی گفت قربانت شوقم ہیجان گویم

یہ لوگ اپنے کام یا وقت میں طریق محبت ظاہر نہ کر کے محبت کے نام سے عداوت  
رکھتے ہیں اور سارے اس کے لوازم کو بدعت حقیقیہ و ضلالت کہتے ہیں اور خود رسول  
مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوٹے بھائی اور خدا کے یا ربانی بنگلہ پروردہ صریح  
دشمنی کا کام کرتے ہیں قرآن و حدیث کے معنی میں مٹاتے کرتے ہیں محدثین و اکابر  
دین کو عموماً بدعتی ٹھہراتے ہیں اور جو کچھ ان کے اکابر و اصحاب افعال و عبادت وغیرہ  
میں لکھ گئے ہیں سمعنا و اطعنا کہہ کر اوپر بیان لائے ہیں

روستائی زو دست بارانِ جہت رقت و وراپی ناودانِ پشست

قال جس طرح مجوزین ہیئت مخصوصہ عروجہ مولود قیام اس عمل کو معافیہا بسنے باوجود

علم بعثت اوسکے اور بعض نے علم سبب جہالت ایسے مصر اور اسکے دوسرے ہیں کہ ثواب  
فرض و سنت و عبادت و جماعت سے بڑھ کر جانتے ہیں تاکہ الجماعت والفرقہ اتص عد و لسن کو  
دوست رکھتے ہیں اور اس امر کے بعثت کہنے والے اور جانتے والے کو بد کہتے ہیں و سب جانتے  
ہیں **اقول** تقریح میں سر و پا ہی یہاں صرف چند اختلاف ذکر کیے جاتے ہیں پہلا اختلاف  
جزرہ صوری یعنی ہیئت مخصوصہ و جہولہ و قیام بسیط ہی اگر کب اگر بسیط ہی قیام عرض  
واحد کا محال متحدہ میں لازم آتا ہی اور یہ فی نفسہ محال ہی اگر مرکب ہی تو اس جزو صوری  
کے اجزاء سے ہر جزو محال متحدہ وہ کسی محل میں قائم ہوگا پس جزو صوری امور متذکرہ سے  
مرکب ہوگا پھر سوای اپنی دوسری ماہیت کا محتاج ہوگا و کذا الی غیر النہایہ پس تسلسل لازم  
آئیگا و سب اختلاف ہیات متعین و نسخ ماہیت میں داخل ہی جیسا کہ ظاہر کلام سے  
ستفاد ہی یا نہیں اگر داخل ہی تو مجلس کے لیے حقیقتہ متحصلہ نہ ہے کہ ماہہ السنہ راع ہو  
اگر داخل نہیں ہی تو جزا ہی ہیئت مجلس کے اجتماع اہل اسلام و ذکر محامد و ولادت رضاع و ولیدہ  
کثرت درود و تقیہ و حاضر شہر کے بعد حصول تمامی اجزاء کے عوارض خارجہ کی طرف متبصر ہو  
نہوں کی پھر احتیاج ہیات خارجیہ جبر ہیات مخصوصہ رہے تیسرا اختلاف اگر علما و صلیا و فاضلا  
و اغنیای اہل اسلام کے مجمع میں قرآن شریف و احادیث صحیحہ سے محامد علیہ السلام و عالم صلی  
علیہ السلام کا ذکر ہو اور حال میلاد و شریف رضاع مطہر و ولیدہ مقدس کا حسب آیات و تفسیر کے  
بیان ہو پھر حاضرین پر حاضر تقسیم ہو سہم ہر شی حسن لذاتہ ہی کہ ہیات عارضیہ سے  
قیح نہیں ہو سکتا وراجعی فعلیہ اللہ بیان چوتھا اختلاف ما فیہا سے وہی اذکار وغیرہ مراد ہیں  
یا کوئی شی دوسری اگر اذکار مراد ہیں تو ما فیہا کی عبارت بے موقع ہوگی اس لیے کہ یہ امور  
اجزاء خارجیہ مجلس میلاد میں انہیں نسبت کل و جزو کی ہی نسبت ظرف و مظهر کی  
نہیں ہی اگر دوسری شی مقصود ہی تو پہلے اوسکی تفصیل کیجیے پھر جواب لیجیے انچون اختلاف  
کوئی عالم اسکے ثواب کو فرض سے بڑھ کر نہیں جانتا یہ محض اتہام ہی اگر سبھا دعوی ہی کہ عالم کا

نام بتاؤ تو کسی عبارت دکھاؤ باقی ہے جاہل اگر کوئی جاہل ثواب فرض سے بڑھ کر جاننا ہی  
 تو کوئی جاہل انصاف کا جہم سمجھتا ہی تھا لو کی افراط و تفریط قابل بحث نہیں ہوتی چھٹا احتمال مجتہدین  
 شمار کی جماعت والفرائض کو جو دوست رکھتے ہیں جماعت و فرائض کے ترک سے مسلمان  
 ہونے سے صورت اول کی تصدیق کی و یقین نہیں کر سکتا اس لیے کہ ترک جماعت فی الفرض  
 سے مسلمانوں میں رابطہ اتحاد و تہذیب نہیں سکتا صورت ثانی میں کچھ قباحت نہیں پائی جاتی  
 اس لیے کہ ترک جماعت و فرائض سے مسلمان زمرہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا علامہ حسن بن  
 ابی بکر المقدسی غایۃ المرام فی شرح بحر الکلام میں فرماتے ہیں و جعنا فی ان العمل لیس بالایمان  
 قولہ تعالیٰ قل لبادی الذین آمنوا ۱۰ الصلوۃ سماہم مؤمنین قبل اقامۃ الصلوۃ و فضل  
 بین الایمان و الصلوۃ و لک قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ سماہم مؤمنین قبل  
 اقامۃ الصلوۃ یعنی اہل سنت و جماعت جو کہتے ہیں کہ عمل شرط یا شرط ایمان نہیں ہی  
 اسکی دلیل خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے قل لبادی الذین آمنوا ۱۰ الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ  
 ان آیات میں حق تعالیٰ جل شانہ نے قبل ذکر اقامۃ الصلوۃ کے آمنوا فرمایا اور ایمان و  
 صلوۃ میں فصل کیا شیخ احمد بن علی شافعی شرح وصیۃ امام اعظم الی حنیفہ ص ۱۰ میں فرماتے ہیں  
 بعض غیر الایمان کما ان کثیرا من الاوقات یرتفع العمل عن المؤمن بعد وضو مانع شرعی و بدو  
 فیہ یجوز ان یرتفع عنہ العمل ومع ذلک لا یجوز ان یرتفع عنہ الایمان لیتحقق معنی المعائن  
 بینہما فان الحائض یرفع اللہ تعالیٰ عنہا الصلوۃ و الصوم و امر بالتبرکات و یجوز ان یرتفع  
 رفع اللہ تعالیٰ عنہا الصلوۃ و الصوم و یجوز ان یرتفع امر بالتبرکات و لا یجوز ان یرتفع  
 تعالیٰ عنہا الایمان امر بالتبرکات الایمان یعنی عمل غیر ایمان ہی اس لیے کہ اکثر اوقات بسبب  
 موانع شرعی وغیرہ کے عمل مرتفع ہوتا ہی پر ایمان نہیں مرتفع ہوتا مثلاً کہہ سکتے ہیں  
 کہ اللہ تعالیٰ نے حائض سے روزہ و نماز و تھا لیا یا اس سے نہی کی مگر یہ کہہ سکتے  
 کہ ایمان او تھا لیا گیا یا اس سے نہی کی جانا چاہیے کہ مجوزین یوں تو مگوگو کو کچھ بڑھا

نہیں کہتے ہاں جبکہ لولہ محبت سے مجمع مجبین مخلصین میں کریم اور ولادت و ضلع و جلیہ  
شریف کیا جاتا ہے اور شلوگن آخر تک مبدی و کلاب اہل النار کہتے ہو اور سو وقت بھی کچھ اب یہ ہونگے

دین کر دیکھتے تھے اگر کہتے خبر پہلے	نہ ہوت ہوگی پیچھے سے نہ ہو جو گے اگر پہلے
ذوالضما تہ کیے نکالا کہنے شر پہلے	زبان کسکی چلی جیسا بتاؤ کون موٹہ آیا

**قال** لاکہ مشہور معلوم ہے کہ جو امر دین میں بعد قرون ثلاثہ یعنی نوے برس کے نیا نکلا ہو  
وہ بدعت ہے کما فی شرح المصابیح لابن الملک من فعل فعلاً وقال قولاً فی الدین ایس القرآن  
دلائل احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز قبولہ وسمی فی کل الفعل والقول بدعة و فی العین  
شرح صحیح البخاری البیع جمع بدعة و ہوا لم یکن اصل فی الكتاب السنۃ و قبل انظار شیء لم یکن فی  
حد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و دلائل من صحابہ اتہی و فی سیر الراق البدعة ما اشغلت علی خلاف  
حق المتفق علی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من علم و عمل و حال و مع شہتہ و استحسان و جعل دنیا و ما  
مراکبا مستقیما اتہی و قال التفتنا زانی فی شرح المقاصد ان البدعة المذمومة ہو الحدیث فی الدین  
ن غیر ان کیوں فی عہد الصحابہ و التابعین و لاول علیہ الدلیل الشرعی **قول** اس قضیہ کی کلیہ  
بیر مسلم ہی علی تقدیر التسلیم بدعت کا انحصار مذمومہ میں نہیں چنانچہ شرح مصلح میں بعد عبارت  
مقولہ کے یہ لکھا ہے ان البدعة نوعان سینی و حسن فاسینی کا الزاۃ علی ارکان الصلوۃ عمداً  
ادار الصلوۃ الذوال علی الدوام بالجماعہ و غیر ذلک و احسن کالمنازۃ و کثیرہ درجات المنبر الزاۃ  
مقام الاذان و کراۃ اذان الاول یوم الحجۃ قبل الاذان المذہبی کیوں بعد صعود الخطیب المنبر  
ان امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ وضعہ و غیر ذلک ما لم یر فیہ علماء اہل السنۃ اشابل راؤ فیہ  
صلوۃ فلا یاس بدعت یعنی میں ہی وہی علی قسمین بدعت ضلالہ وہی الی ذکرنا و بدعت حسنہ  
ہی انہا المسلمون حسنا و لا کیوں مخالف الکتاب و السنۃ و الاثر و الاجماع اور شرح مقاصد میں  
ان عبارت منقولہ کے لکھا ہے المحتقون من الماتر بدیۃ و لا شرعیۃ لا یسبب حدھا الاخر الی البدۃ  
ضلالۃ خلافاً للبطولین المتعصبین حتی رہا جعلوا الاختلاف فی المذہب الینا بدعتہ و ضلالۃ

کا بقول بجل متروک التسمیۃ عاملاً و عدم نقص الوضوء بالخارج من غیر اسبیلین و کجواز الکلاح بدون  
الولی و اصلوۃ بدون الفاتحۃ و لا یعرفون ان البیعة المذمومۃ ہولحیث فی الدین الخم بخص  
و یحییٰ بن کت ابون سے ثابت ہو گیا کہ بعض بدعت حسنہ ہوتی ہی کہ اس میں مصلحت ہی  
ہوتی ہی اور فروع کے اختلاف کو بدعت کہنا مبطلین متعصبین کا کام ہی اس صورت میں  
فی الواقع مجلس مولود بدعت مذمومہ نہیں ہو سکتی ۵

جشم باز و گوش باز و این دو کا	خیرہ ام و چشم ہندی خدا
تیری کمر کو تیری ہوا کر کہ تو کھے	کہ آدمی جو کہے بات سوچ کر تو کھے

قال امر یہ مجلس ہرگز نہ قرون ثلثہ و شہو لہا بالخیر میں کبھی قرار نہ پائی اگر ہوتی تو کمین میں  
صحابہ کرام و تابعین و تبع تابعین امیر محمد بن حضرت امام ابو حنیفہ و امام شافعی و امام احمد  
بن حنبل و حضرت امام مالک امام الحرمین اور دوسرے ائمہ سے کرنا اسکا یا اسکو عمدہ اور بہتر  
کہنا ثابت و منقول ہوتا یا کسی پیغمبر سے مجلس مولود کسی دوسرے نبی رسول کی کرنا یا کہنا یا  
جانا حضرت آدم سے لیکر حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک امت پیغمبر گزرے کوئی پیغمبر کا  
کرنا ثابت نہیں ہوا اور کسی پیغمبر نے اپنی امت کو حکم عمل مولود کا نکلیا اگر ہر مشروع و کار ثواب  
ہوتا کوئی پیغمبر کسی تاکید و حکم کرتے مثلاً حضرت یحییٰ و یوسف علیہ السلام کہ مجلس مولود  
حضرت ابراہیم و یعقوب علیہ السلام ترک کرتے اور کیونش اسکی ترغیب فرماتے اسی طرح ہر  
حال اور دنیا علیہم السلام کا اور جو دعویٰ ثبوت کا قولاً و فعلاً کرے اوپر واجب ہی کہ پسند  
صحیح ثابت کرے اور ایسا ہی حال ہی نبی الحرمین صلی اللہ علیہ وسلم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کا کہ خود بخود حضرت نے باوجود نزول آیہ بل ملۃ ابراہیم صیفا کے اور فرطے نحن حق  
ہوئی خود کسی پیغمبر کا مولود کیا اور نہ اپنے مولود کو اسطے کسی مجاہدہ کو خصوصاً یا امت کو عموماً  
اشارۃ یا صراحتہ فرمایا اقول یہ مجلس خاص قرن اول میں کہ مصداق خیر القرون قرنی کا تھا  
قرائتی تھی تو یہ میں ہی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ کان یحدث ذات یوم نے بیست



وقائع ولادتہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حلت لکم شفاعتی وحضرت ابوودر اس سے مروی ہے :  
 مرعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی بیت عامر الانصاری وکان یعلم وقائع ولادتہ علیہ السلام  
 والانبیاء وشریہ ویقول ہذا الیوم ہذا الیوم قتال علیہ الصلوۃ والسلام ان اشد فتح لک ابواب  
 والملائکہ کلہم یستغفرون لک من فعل فعلک نجی بنجایک اور اگر عدم النقل ہم تسلیم بھی کریں  
 تو یہ منافی موجود کانہیں ہو سکتا فتح تقدیر میں ہی وبالجمہ عدم النقل الانیافی الوجہ وپس حجاز  
 ہی کہ یہ مجلس قرون ثلاثہ میں پائی گئی ہو لیکن منقول نہ ہو قال اچھا یونہ پایا جانا اس عمل کا  
 زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقرون صحابہ تابعین متبع تابعین میں ایسے وجہ سے  
 ہی کہ اس امر خیر کی حاجت نہیں ہی یا کوئی امر مانع او سکا ہی یا اس کے ثواب آگاہی متنبہ  
 نہیں تھا یا بسبب مستحق وکمال کے یا بسبب مکروہ جاننے افسوس کہ بہت عدم مشرق  
 اس امر کے تھا پس علم الحاجۃ وجود مانع منقذی وباطل ہی کیونکہ حاجت طرف تقرب الی اللہ  
 کے ساتھ عباد کے مقطع نہیں تقرب الی اللہ کی حاجت ہمیشہ رہتی ہی اور بعد ظہور اسلام  
 وعلیہ مسلمین کے کوئی او سکا مانع نہیں سوای ازین ہمیں کسی مذہب کا حرج و مزاحمت نہیں  
 و احتمال عدم التنبہ وجود وکمال کے بھی منقذی ہیں اس لیے کہ یگان حضرت نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم و صحابہ کی شان میں محض ناجائز بلکہ خوف گناہ ہی پس عدم ثبوت اس کا قولاً وفعلاً  
 آنحضرت سے نہیں ہی مگر بہت مکروہ و مذموم جاننے اس کے فقط اقول اگر ہم تسلیم کریں  
 کہ یہ مجلس مانہ خیر القرون میں نہیں پائی گئی تب بھی اس شبہ کے کئی جواب ہیں پہلا  
 جواب بہت سے اور راسی مجتہدین و علمای امت پر چھوڑے گئے ہیں کہ من سکتہ  
 حسنة فلا جبر اور من علی ما شئنا موافق میں ہی و اجواب انہ لما علم النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم ان الصحابة یقومون بذلک لتعینہ لا یخلون بل یفعلون لک بعد الحاجۃ الیکما و صلی اللہ  
 علیہ وسلم لم یفعل علی کثیر من الاحکام الشرعیۃ بل وکلمنا الیہ وکلمنا الیہ الذین ہم محتاج الیہ  
 و اعلام البشر دوسرا جواب چونکہ بسبب صحبت کثیر الکرمت اور قربیت کے اولی الامر



استبرک میں کوئی غلو یا جلوت یا کوئی جالبہ علقہ ذکر شریف سے خالی نہ تھا اس لیے اس مجلس کے انعقاد کی ضرورت داعی ہوئی مگر بعد قرون ثلثہ کے جب ازمنہ شریفہ سے بعد مانا ہوا اور لوگوں کے اوضاع و اطوار و اخلاق و ادب میں فساد شروع ہوا تو عظمت و جلال حضرت خاتم رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد دلانے کے لیے اور محبت اور عقیدت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ کرنے کے لیے اس مجلس کے انعقاد کی ضرورت ہوئی چنانچہ مدارس کی ایجاد میں بھی اسی قسم کی ضرورت داعی ہوئی **قال** اور سخت تعجب و مقام فوس ہی کہ جس کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نانہ خیر القرون میں اپنی ذات بابرکات کی تعظیم مکروہ و مغضوب جانتے تھے اس فرقے والے کمال نافہمی سے او کو نشان شاہ القرون میں مخصوص تعظیم جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لایسما عین وقت ذکر ولادت باسعادت حضرت منتخب و مختص کیے ہیں یہ کیسے محب داعی محبت ہیں کہ چیز مکروہ و مغضوب حبیب کو سنا تھہ حبیب ہی کے خاص کرتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے استعمال خنا کو بھت مکروہ جاننے حضرت کے ترک فرمایا تھا اور فرماتی تھیں کہ میرے حبیب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم او کی بو کو مکروہ جانتے تھے اور عطا بھی شی مغضوب مکروہ عموماً کسی طرح باعث تعظیم کارہ نہیں ہو سکتی **اقول** یہ کچھ مقام تعجب و فوس کا نہیں ہی البتہ مقام فوس کا یہ ہی کہ چونکہ تم کو کچھ کہتے ہوئے مجھے بوجھے کہتے ہو اس لیے تمہاری تقریر اور مومنہ دیکھ کے کوئی قہار کر کے لوٹ جاتے ہیں اور مجھے رنج ہوتا ہی ۵

تم مسی ملکینہ غریف سے نکالا مومنہ کرو	اور نہیں گرا تے تو جاؤ کالا مومنہ کرو
---------------------------------------	---------------------------------------

حضرت سلامت قیام عظیمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں محول تھا بلکہ آپ خود تعظیما کلمہ ہوتے تھے جسے کہنا کہ قیام عظیمی کو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکروہ سمجھتے تھے شفا می قاضی عیاض میں ہی وعن عمرو بن السائب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان جالسا یوماً فاقبل الیہ من الرضاۃ فوضع لہ بعض ثوبہ ففقد علیہ ثم قبلت امہ

فوضع لها ثوب من جانب الآخر فجلست عليه ثم قبل اخوه من الرضا عنه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فاجلس بين يديه يعني اكره رسول الله صلى الله عليه وسلم بيٹھے تھے کہ علیہ سجدہ کے شوہر آئے  
آئے اونکے لیے کپڑا بچھایا کہ وہ اوپر بیٹھے پھر علیہ سجدہ آئیں آپ نے اونکے لیے دوسرا جانب  
کپڑے کا بچھایا کہ وہ اوپر بیٹھیں پھر علیہ سجدہ کے صاحبزادے آئے تب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اونکو اپنے سامنے بٹھایا علامہ خفاجی نے شرح شفا میں لکھا  
وفيه دليل على انه يجوز القيام تعظيماً لمن يستحق التعظيم يعني اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ تعظیم  
کے لیے کھڑے ہونا جائز ہے جو شخص مستحق تعظیم ہو تمام نووی رسالہ قیام میں احادیث  
واقوال ائمہ نقل کر کے صورت اتفاق کی لکھتے ہیں ہذا تفسیر لنا من الاحادیث وقول  
الایمہ فی الترخيص فی القيام حاصلہ ثابت ذاک من فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بانفسہ  
الکرمیۃ وبارہ بذاک الانصار و تقریرہ صین فعل بحضرتہ ومن فعل جماعۃ من الصحابۃ رضی  
عنہم فی موطن جهات مختلفات ومن جهة ائمة المسلمين في اعصارهم فی الحدیث ولفقہ  
والزہد والتدقیق رضی اللہ عنہم اجمعین اب ہم کہتے ہیں کہ سخت تعجب مقام فہوس ہی  
کہ جس کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مائے خیر القرون میں  
اپنی ذوات بابرکات کی تعظیم کے لیے جانتے تھے تم لوگ اوس سے لوگوں کو باز  
رکھتے ہو لا یتابعین قت ذکر ولادت باسعادت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
اب انصاف کرو کہ نافی کسی ہی ہے

انصاف شیوہ و کرم آئین خسرویت | ورنہ بہر عروس و خروس است تحت تاج

قال وفي مشکوٰۃ عن انس قال لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكانوا افراد الم يقوموا لما يعملون من كراهية لذلك واه الترمذي وقال هذا حديث  
حسن صحيح عنی مشکوٰۃ لمصاحج میں حضرت انس بن مالک سے روایت ہے فرمایا حضرت  
انس نے کہ نہ تھا کوئی شخص بڑا محبوب نزدیک صحابہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

اور تھے صحابہ جب دیکھتے آتے حضرت کو تو کھڑے نہوتے تھے بسبب اس کے کہ وہ جانتے تھے حضرت اس قیام کو روایت کی اصل حدیث کو ترمذی نے اور کہا کہ حدیث حسن صحیح ہی  
**اقول** یہ حدیث اگر بہت قیام پر دلالت نہیں کرتی اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیام  
 صحابہ کو یا بسبب تواضع کے مکروہ سمجھتے تھے مفاتیح شرح مصابیح میں ہے وہاں الحدیث لایل  
 علی کون القیام مکروہا بل انما مکروہہا لہنہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یقوموا الیہ للتواضع ہمارے دیار میں  
 اگر کسی رئیس مرد معقول کی تعظیم کے لیے اوٹھ کھڑے ہوتے ہیں تو وہ تواضع کا کتنا کر  
 بیٹھے بیٹھے رہتے ہیں یہی حکم یا مطلب نہیں ہے کہ یہ قیام او سکونا گوار کر لیا یا تکبیر الہی  
 و محبت و مودت کے امام نوویؒ رسالہ قیام میں فرماتے ہیں واللہ اعلم بالصواب عنہ ان النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم کان مبنیہ و بین صحابہ من الائنس و کمال الود و اخصافا کما تخیل زیادۃ الاحرام  
 بالقیام فلم یکن فی القیام مقصودا اور اگر فی الواقع مکروہ ہوتا تو خود آپ اپنے رضاعی بھائی کی  
 تعظیم کے لیے کیوں کھڑے ہوتے **قال** وعن ابی امامۃ قال خرج رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سکناً علی عصاف فتمنا لہ فقال لا تقوموا کما تقوم الاعاجم تعظیم بعضنا بعضا  
 رواہ ابو داود و مروی ہے ابی امامۃ سے کہا اوسنے رضی اللہ عنہ کہ نکلے جناب رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم تکیہ لگاے ہوے عصا پر پس کھڑے ہوے ہم لوگ غنی صحابہ  
 واسطے تعظیم حضرت کے پس فرمایا حضرت نے کہ کھڑے ہوتے جاؤ تم سب جیسا کہ کھڑے ہوتے  
 ہیں اہل عجم تعظیم کرتے ہوے بعض اونکے بعض کو روایت کی اصل یہ ہے ابو داود  
**اقول** اس حدیث میں بھی قیام تعظیمی ہی جوٹ عنہ کی ممانعت نہیں ہے بلکہ قیام عام  
 کی ممانعت ہے یعنی خدام کا سردار و رئیس کے سامنے یا پشت پر تعظیم کھڑا ہونا  
 منہی عنہ ہے جیسا ہمارے ملک میں امیر و ن کے سامنے یا پشت پر خدام کھڑے رہتے  
 ہیں حجۃ اللہ الباقیہ میں ہے وعندی الاختلاف فیہا فی الحقیقۃ فان المعانی الہی بدور  
 علیہا الامر والنہی مختلفۃ فان العجم کان من امر ہم ان یقوم الخدم بین ایدی سادقہم وہو

من فرطهم فی التقظیم حتی کاویتجا تم الشکر فدا عنه والی ہذا وقعت الإشارة فی قوله  
 علیہ الصلوۃ والسلام کما یقوم الاعاجم مرقاتہ میں ہی وجعل الاوجه ان یقال انہم قاموا  
 فہما ہم عن فک و عبر عنہ بملک القیام للمبالغۃ فی المرام والمراد بالقیام الوقوف امام نوری  
 رسالہ قیام میں فرماتے ہیں و اجواب عنہ من اوجه الاسح والا ولی محسنہ الصریح انظار  
 منہ الزکر الاکید الوعید الشدید للانسان ان یحیی قیام الناس لیس بعرض القیام نہی الا غیرہ و نہا متفق علیہ ہو  
 انلا یکل الانسان ان یحیی قیام الناس لہ انہی عنہ ہو مجتہد القیام ولا یشترط کراہتہ لذلک فخطو ذلک سبیل الہی  
 وذلک یحصل بالہ و قاسو لہ و لم یفروا فلازم علیہ ذاک ان منی المحیثین ذاک فمجتہد ان یقام لہ محترہ فاذا  
 فقدا تلب التحریم سوار قیم لہ اولم یقیم فدار التحریم علی المجتہد ولا تاتیہ لقیام القائم ولا نہی فی حقہ بحال  
 فلا یصح الاحتجاج بہذا الحدیث یعنی اس حدیث میں نہ جوا و نہ خضرات کے لیے ہی جو لوگوں کو اپنے  
 سامنے کھڑا ہونا پسند کرتے ہوں اس مقدمے میں صرف انکا پسند کرنا حرام ہی کوئی شخص  
 اس کے سامنے کھڑا ہو یا نہ ہو پھر اگر کچھ خدمت اس کے سامنے کھڑے ہوئے مگر  
 فی الواقع ہر ایک کے دل میں لگاؤ نہیں ہی تو قیام ممنوع نہوگا اور دوسری حدیث میں  
 اسکی تصریح بھی واقع ہی مرقات میں ہی وعن معاویۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم من شہرہ اسی عجیب وجعلہ سرور ان ینتصب للرجال قیاما اسی یقیون بین یدیاہ عین  
 الخدمۃ و عظیمۃ الظاہر انہم ذاک انوا قائمین للخدمۃ لا للتعظیم فلا بأس بخلیتہ و مقعدہ  
 من النار و قبل ہذا الوعید من سلک فیہ طریق التکبر و اما اذا لم یطلب ذلک قاموا من تلقاء  
 انفسہم طلبا للثواب ولا رادۃ التواضع فلا بأس و روی البیہقی فی شعب الایمان  
 عن الخطابی فی منۃ الحدیث ہوان یا مرجم ذلک بلیدہم یا ہم علی حب الکبر و الخوفۃ  
 اس سے صاف معلوم ہوتا ہی کہ اگر لوگ کسی کے سامنے تعظیما کھڑے ہوں تو ممنوع  
 ہی اور بعضوں کا قول ہی کہ یہ وعید متکبرین کے لیے ہی اور اگر تکبر مقصود نہ ہو اور  
 وہ لوگ ثواب کے لیے یا بسبب تواضع کے کھڑے ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں

اور بہیقی نے شعب الایمان میں خطابی سے نقل کی ہے کہ معنی حدیث کے یہ ہیں کہ وہ کہہ کر و  
 نخوت سے اونکو کھڑے ہونے کا حکم کرے پھر اونکو کھڑا ہونا ضروری ہو پھر یہ حدیث  
 صریح بھجوت عندہ سے خارج ہے افسوس ہے کہ تنہ قیام اجماع کے معنی نہ سمجھے بے سمجھے  
 بوجھے نئے نئے معافی احادیث میں پہناتے ہو آخر الامر مونہ کی کھاتے ہو

ہوتے ہیں با پیال گل اسی باد نو بہار | کس سے اور ائی توفیہ یہ قرار کی طرح

**قال** عن سعید بن الحسن قال جاءنا ابو بکرۃ فی شہادۃ فقام لہ رجل من مجلسہ فابی ان یحکم فیہ  
 وقال ان ابنی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الحدیث رواہ ابی سعید بن الحسن بن الحسن بصری  
 سے کہا سعید بن الحسن نے کہ آئے نزدیک ہمارے ابو بکرۃ ثقفی بیچ ایک گواہی کے پس  
 اکھڑا ہوا ایک مرد اپنی جگہ سے پس نکار کیا ابو بکرۃ نے بیٹھنے سے اوس مجلس میں اور کہا  
 کہ ہر آئینہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے اس سے **اقول** یہ حدیث بھی قیام قیامی  
 بھجوت عندہ سے خارج ہے البتہ مجالس نماز و سماع و عطاء و علم وغیرہ میں کسی دوسری جگہ پر  
 بیٹھنا منع ہے رسالہ قیام نووی میں ہے و اما حدیث ابی بکرۃ فابجواب عنہ بان مولی  
 ابی بردۃ مجہول وان کیوں معناه لا یقیم من مجلس الصلوۃ و سماع و عطاء التذکیر و العلم و نحو  
 ذلک فایہ یکہ لہ ان یوثر بجملة فی ہذا الموضع و یکہ ایضا ان یوثر بموضع و یقتل الی الموضع  
 آخر العبد من الامام و یکہ اذا ما اشہبہ ہذا من القرب یکہ الا یتاثر فیہا و ہذا متفق علیہ عندنا  
 بخلاف الا یتاثر فی الطعام و الشراب و نحو ہما من خطوط النفس فان الا یتاثر فیہا محبوب و موسر  
 شعائر الصالحین و اخلاق الکرام و العارفين فیہ نزل قولہ تعالیٰ یوثرون علی انفسکم کان لہم خصاۃ فی حق

خوش آنکہ بجز سکوت و غمت نہ شود | تا بر سر حرف تندرست نہ شود  
 دارم ز خدا مید کین شوخ مقال | در بزم سخن ساز ملاست نہ شود

**قال** اور جو لوگ حدیث ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے جو بیچ قصہ نزول ہے  
 بحکم سعد بن معاذ کے وارد ہے استنباط و قیاس جواز قیام کرتے ہیں اور نہ لاتے ہیں

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انصار قوموا الى سيدكم وى لوگ غفلت میں ہیں غور کامل و تہریر  
صحیح نہیں کرتے **اقول** سبحان الله عجیب کلام شیریں ہی عبارت فصیح و تکمیل ہی ہے

دہن تنگ میں جو آئی بات | بن گئی قند کی مستحالی بات

مبستہ کو خبر کا فراق ہی شرط کو جزا کا اشتیاق ہی غرض عبارت میں مجبب بیچ  
و تاب ہی مضمون منور و انتخاب ہی ہے

نہوا پر نہوا میسر انداز نصیب | ذوق یاروں نے بہت در غزل میں پایا

بہیقی و محی السنہ امام نووی وغیرہ کا بر محمد میں جواز قیام پر اس حدیث سے استدلال  
کرتے ہیں پھر سبکو مورد سهام و شتام بنانا غافل ٹھہرانا نچاہی ہے

گالیان دیکے کیا کرتے ہیں یہ قلعہ کلام | انکے مونہ میں یہ بان ہی کہ الہی مقررین

**قال** اولیٰ کہ مقام قیام تعظیم میں صلہ قیام کا لام کے ساتھ آتا ہی جیسا کہ دیونون  
حدیثین مرد و میں سید بن الحسن ابی امامہ میں گزرا نہ ساتھ الی کے اور اہل تہذیب و قیام  
محاورات اہل عرب ہاہرین علوم معانی و لغت خوب جانتے ہیں کہ اس محل قیام تعظیم  
میں صلہ لام مناسب و مفید مدعا ہی یا الی **اقول** یہ بحث قابل لحاظ نہیں ہو سکے  
سارے مراحل طی ہو چکے ہیں مرقعات میں ہی وقد تعقب الطیبی للتورثی بان الی

فی ہذا المقام فحم من اللام داتی بایرج الیہ اللام **قال** ووم یہ کہ اگر اس قیام سے

قیام تعظیم مقصود تھا تو تخصیص انصار کی کیا وجہ تھی جو قال لا انصار قوموا الی سیدکم و ی

ہی حکم عام ہماجر و انصار و دیگر حضار کو فرماتے **اقول** یہ وجہ بھی نئی نہیں ہے اس

پہلے میں بھی محدثین بہت کہہ تھے یہ فراموش کیا میں جتنے محدثین کہتے ہیں کہ اس میں

تقسیم ہی اور بعض کہتے ہیں کہ یہ قول خاص انصار کے لیے ہی مرقعات میں ہی ثم خست لہوا  
فی الذین عباہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقلہ قوموا الی سیدکم بل ہم لا انصار خاصہ تم

جمع میں حضرت المہاجرین ہم پھر اگر عام ہی چشمہ روشن دل ماشا داور اگر خاص ہی

تو بعد تسلیم قیام تعظیمی کے انصار کی تخصیص سے ہمارا کیا نقصان ہی ۵

شادم کہ ازرقیبان اسر کثان گزشتی | گوشت خاک ہم برباد رفت باشد

مرقات میں ہی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوموا الی سیدکم قبل اسی للتعظیم ویتدل علیہم کہ اسہیہ نیکون الامم لا باءہ اولبیاں الجواز یعنی بعض محدثین کا قول ہی کہ قیام تعظیم کے لیے تھا اور یہ حدیث قیام تعظیم کے اباحت جواز پر دلیل ہی مفاتیح میں ہی والقرض میں ہذا الحدیث ان سعد الما بار قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا صحابہ قوموا الی سیدکم قال محی السنہ القیام الی الحدیث لا احترام غیر مکروہ بلیل ہذا الحدیث یعنی غرض اس حدیث سے یہ ہی کہ سعد جب آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحاب سے فرمایا قوموا الی سیدکم محی السنہ کہا کہ اس حدیث سے ثابت ہو کہ کسی کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا مکروہ نہیں مرقات میں ہی قال بعض العلماء فی السحریت اکرام اہل الفضل من علم وصلاح او شرف بالقیام اذا قبلوا اکرام الخبج بالحدیث جہا لیل العلماء یعنی اس حدیث سے ثابت ہوتا ہی کہ علما و صلحا کے قنے کے وقت تعظیم کھڑا ہونا چاہیے اس حدیث سے جمہور علما جواز قیام پر محبت لائے ہیں مرقات میں ہی قال وفی حدیث سعد لای علی ان قیام المرءین یدیر الی رئیس الفاضل والوالی العادل قیام المستعلم مستحب غیر مکروہ وقال البیہقی ہذا القیام کیون علی و البر والاکرام کما کان قیام الانصار لسعد قیام طلحہ کا کعب بن مالک اس عبارت سے ثابت ہوتا ہی کہ اگر کوئی شخص عیس فاضل عادل کے سامنے کھڑا ہو یا شاگرد استاد کے سامنے کھڑا ہو تو مستحب ہی مکروہ نہیں ہی بلکہ یہ قیام بطور بر و اکرام کے ہی جیسا کہ قیام انصار کا سعد کے لیے اور قیام طلحہ کا کعب بن مالک کے لیے تھا اب ہم کہتے ہیں کہ اگر اس قیام سے صرف اعانت مقصود تھی تو تخصیص انصار کی کیا وجہ تھی جو قال انصار قوموا الی سیدکم مروی ہی حکم عام مہاجر و انصار و دیگر حضار کو فرماتے اس لیے کہ صحابہ سب انہیں نسبت اخوت کی رکھتے ہیں ۵



کینہا می کہنہ شان از مصطفیٰ اولاخوان شدند آن ثمنان صورت انگور با اخوان بدن غورہ و انجور ضد انب لیک	موش در نور اسلام وصفا ہمچو عراد غنبد در بوستان چون فشرد می شیرہ واحد شدند چونکہ غورہ پنختہ شد شد یار نیک
---	---

**قال** سیوم یہ اگر اسیادت اضافی معاذ بہ نسبت اور اصحاب کے باعث تعظیم کی ہوئی تو حضرت سید الخلق تھے تعظیم بالقیام حضرت کی بدرجہ اولیٰ جائز و مامور بہ ہوئی اور صحابہ کبار ضرور قیام کیا کرتے مگر ان کو مکروہ و منہی عنہ نہ جانتے **اقول** اصل کیفیت یہ ہے کہ جب بنی قریظہ نے محاصرہ سے تنگ آکر عرض کیا کہ جو کچھ سعد بن معاذ حکم کریں گے ہم اس پر رضی میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن معاذ کو کہ کسی مقام قریب میں تھے بلوایا تا بقتضی اپنے جہتاد کے حکم کریں پھر سعد بن معاذ تشریف لائے اور مردان بالغ کے لیے قتل کا حکم دیا و زنان و اطفال کے لیے بروہ ہونیکا مفتاح میں ہی لمانزلت بنو قریظہ علی حکم سعد بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنو قریظہ کا نوامیہ و یا فحاصر ہم النبی علیہ السلام فنادوا من القلعة ان ارضینا با حکم علینا سعد بن معاذ و کان سعدنا زلا فی موضع قریب من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسل الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم خدعاً لہ حکم علی بنی قریظہ بقتضی جہتادہ من قبلہم و اخذ الفداء منهم و اسرہم فحکم سعد یقتل من کل النعمان من جالہم و سبی فاسائہم و صبیانہم پھر ایسے محل میں تدبیرات سعد بن معاذ کی سیادت متحقق تھی اس لیے قوموا الی سیدکم ارشاد ہوا کہ موقع و وقت ایسی کا مقتضی تھا باقی رہی گفتگو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں ہم کب اسکے منکرہ میں ہم تو پکار پکار کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کو مامور بہ کہتے ہیں اور صاف صاف کہتے ہیں کہ صحابہ تعظیم بالقیام کیا کرتے تھے

فاش میگیم وارگفتہ خود دل شادوم	بندہ عشقم واز ہر دو جہان لازم
<b>قال</b> پس حکم قیام انصار کو واسطے اعانتہ اتارنے کے کیا کہ سعد بن معاذ رضی	تھے



اور از زخم غزوہ یوم الاحزاب کا باقی تھا سواری سے مریض فرجی کو اترنے میں تکلیف  
 ہوتی ہی لہذا جب قریب آئے فرمایا قوموا الی سیدکم غنی کھڑے ہوتے جاؤ اپنے  
 سردار کو ادا تار لاؤ **اقول** سب بخاری تقریریں نے سند بین اور بنے جو امر محقق تھا  
 سابقہ تفصیل لکھا ہی **قال** سواری اسکے قیام کے معنی صرف کھڑے ہونے ہی استعمال  
 میں نہیں آتے میں کہیں ارادے مستعد ہونے کے معنی بھی آتے ہیں جیسا کہ الترتیب و تنو  
 میں اذ قمت الی الصلوۃ فاغسلوا وجوہکم وایدیکم الایہ اس صورت میں بھی معنی صحیح یہ ہیں کہ  
 مستعد ہونے جاؤ اور قصد کرو طرف اعانت اپنے سردار کے کہ مریض فرجی **ہن قول**  
 قیام کے معنی ارادے مستعد ہونے کے کہ جب حاضرہ لغت میں نہیں پائے جاتے معلوم  
 ہوتا ہے کہ معنی مجاز ہی ہے اور معنی مجازی بلحاظ سامع کے ضروری ہوتا ہے اس لیے کہ سامع  
 ادلا معنی حقیقی لیتا ہے جب معنی حقیقی نہیں بنتے معنی مجازی سمجھتا ہے کما تقر فی الاصول  
 مدارک التشریل وحقائق التاویل امام حافظ الدین نسفی میں ہی فعبیر عن ارادۃ الفعل بفعل  
 لان الفعل مسبب عن الارادۃ فاقیم المسبب مقام السبب للملابتہ بینما طلبا بالایجاز  
 یعنی فعل سے جو ارادہ فعل ارادہ کیا اسکی وجہ یہ ہے کہ فعل مسبب ہے اور ارادہ سبب ہے  
 بلحاظ انحصار کے سبب ملا بہت کے سبب کی جگہ مسبب کو قائم کیا پھر جس جگہ  
 معنی حقیقی بلا تکلف بنتے ہیں وہاں ارتکاب مجاز کی کیا ضرورت ہے ۵

چونکہ برگردی و برگردوست عالمی گردنہ آید و برت

**قال** المختص یلح قیام تعظیم و محبت سے علاقہ نہیں رکھتا ہے اگر رکھتا ہے تو تارکین  
 صحابہ و تابعین و سلف صالحین سے معاذ اللہ نہ اوی و ترک محبت و تعظیم ثابت  
 ہوتی حالانکہ اوفسے بڑھ کر محبت و عظمت و عظمت شناس ہونا دشوار ہے **اقول** جب نفس  
 قیام تعظیم کی نامور بہ ہونا ثابت ہو چکا تو کچھ نہیں کہتا کہ تم لوگوں کو معاذ اللہ نفس قدس  
 و طہر کی عظمت و جلالت کا انکار ہے یا صحابہ کے متادب با داب ہونیکا اظہار ہے ۵

بے ادب تنہا نہ خود را وشت بد | بلکہ آتش در ہرہ آفاق زد

**قال** حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم قدم بقدم اطاعت فرما رہے تھے اور سنت میں جانفشانی فرماتے تھے کیسے کیسے سر کیے و کتنی کتنی مشقتیں اٹھائیں کوئی روایت و قول و فعل حال حضرت کا باقی نہیں ہا کہ ہم لوگوں تک بدریۃ ازواج مطہرات و بنات طہیبات و صحابہ کبار و اہل بیت اطہار نہ پونچھا اور حضرت نے خود بھی کوئی دقیقہ تبلیغ رسالت و تعلیم احکام نہ چھوڑا یہاں تک کہ مسائل و خصوصاً غسل و طہارت و آداب جماعت جو نہایت پرشے و حیا کی بات ہی اور قال جنگ و جدال بیع و شرا و اجالا و وزخ و بہشت و آثار قیامت وغیرہ سب کچھ صراحتہ و کثایت بیان فرما چکے و تکمیل میں کی ہو چکی چنانچہ آیۃ الیوم کملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی مصدق اوسکی نازل ہوئی **اقول** بدلہ میں ہی او کملت لکم ما یحتاجون الیہ فی تکمیلکم مقیم لیم الحلال و الحرام و التوفیق علی شرائع الاسلام و قوانین القیاس یعنی حسب قدر تکو حلال و حرام کے سیکھنے کی ضرورت تھی سکھایا گیا اور شرائع اسلام و قوانین قیاس کی توفیق دی گئی چنانچہ حدیث صحیح میں ہی من سن سن حستہ فلہ اجر با و اجر من عمل بہا پھر یہ عمل مولد و ولد و فہم لون میں کسی قسم سے خارج نہیں اگر بیان صریح ہی مقصود ہی تو حدیث حضرت اعباس و ابی در و ارضی اللہ عنہ دیکھو و سنت حقیقیہ کہو اور اگر ضمنی مطلوب ہی تو تخریجات علماء سیوطی و ابن حجر وغیرہ میں معاینہ کرو اور سنت حکمیہ کہو **قال** پھر حضرت سے تعین و تخصیص و تنقیح اعتقاد نفس مجلس قیام کی کیوں باقی رہ گئی جزا سکے کہ اسمین کوئی قباحت رہی ہوگی اور کچھ دوسرا سبب تصور نہیں ہوتا **اقول** اس مقدمے میں بھی کوئی دقیقہ باقی نہ رہا تھے محدثین نے حدیثین نقل کی ہیں جنکو حدیث نہ ملی استخراج کیا اور عاذ اللہ اگر اسمین کچھ بھی قباحت ہوتی تو خود سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے محدثین احادیث کی روایت یا اوسکے اصول کی استخراج نہ کرتے

قال اس لیے کہ حضرت ماسور بالتبلیغ تھے قال اللہ تعالیٰ ما یہی الرسول بلغ ما انزل الیک  
 من ربک ان لم تفعل فما بلغت رسالته واللہ یعصمک من الناس ان اللہ لا یرید للقوم  
 الکافرین یعنی اسی رسول پونچا دے جو کچھ اور اسی طرف تیرے رب کی جانب سے اور اگر  
 نہ پونچا دے گا تو نہ ادا کرے گا پیغام اپنے رب کا یعنی اگر پونچانے سے کوئی ذرا سی بات  
 بھی منجملہ احکام الہی کے رہ جاوے گی تو یہ ثابت ہو گا کہ گویا تنہے کچھ کام نکلیا اور کیا بات بھی  
 نہ پونچائی اقول بلحاظ شان نزول کے یہ آیت ناخن فیہ سے خارج ہی اس لیے کہ  
 بعض مفسرین کا قول ہے کہ چونکہ بعض لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کرتے  
 تھے یہ آیت نازل ہوئی بعضے کہتے ہیں کہ یہود کے عتاب کے لیے نازل ہوئی بعضے فرماتے  
 ہیں کہ جرم و قصاص کے مقدمے میں بعضے کا قول ہے کہ زینب بنت جحش کے نکاح کے  
 باب میں اور بعضے کا ارشاد ہے کہ جہاد کے مقدمے میں معاملہ التزئیل میں ہی دروے  
 عن الحسن ان اللہ تعالیٰ لما بعث رسولہ صاق ورفا و عرف ان من الناس من یکذب فیہ  
 ہذہ الآیۃ وقیل نزلت فی عتبہ الیہود وذلک ان ابنی صلی اللہ علیہ وسلم دعا ہم الی الاسلام  
 فقالوا لاسلمنا قبلک وجعلوا ستہنؤن فیقولون ترید ان نتخذک حنا ٹاکما اتخذہ صا رے  
 عیسیٰ حنا ٹا فلما راسی ابنی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک سکت فنزلت ہذہ الآیۃ وامرہ بان یقول  
 لہم یا اہل الکتاب استم علی شئہ الآیۃ وقیل بلغ ما انزل الیک من الرحمہ والقصاص نزلت  
 فی قصۃ الیہود وقیل نزلت فی امر زینب بنت جحش وکما ہما وقیل فی الجہاد وذلک ان  
 المنافقین کہوہ قال پس غور کرنا چاہیے کہ اس آیت سے شہا معلوم ہوا کہ حضرت کو حکم  
 صحیح و صحتاً واسطے تبلیغ احکام الہی کے اور حضرت کسی احکام کو بدو ن تبلیغ باقی نہ رکھتے  
 تھے پس بیان حکم تقریباً حضرت کا اس امر خاص میں دلیل ہیں ہی آپ کہ اللہ تعالیٰ کی  
 جانب سے کوئی شی اس بارہ میں نازل نہیں ہوئی اگر ہوئی تو ضرور ہم لوگ تکذیبیہ حضرت کے  
 پونچتی بھر جب جو لوگ اسکی استناد کرتے ہیں باوجود ہوسنے کوئی آیت کے ایک

بات نکالتے ہیں اور صریح مخالفت لیاات و احادیث کی کرتے ہیں گویا حضرت پر الزام عدم  
 تبلیغ حکم خاص کا نکالتے ہیں نفوذ بامدہ نہما اقوال تفسیر یہ خلافت شان نزول و توقف  
 ہی ایک مقدمے پر یعنی یا ایہا الرسول انا انزلنا کل امر و نہی الیک بحیث لم یبق منہما شئ  
 اس صورت میں تمام اوامر و نواہی کا قرآن میں موجود ہونا اور ہر شئی کے لیے ایک آیت کا ہونا  
 ضرور ہوگا اور احادیث و اجماع و قیاس عموماً قابل احتجاج نہ ٹھہریں گے لیکن جسے حدیث کی  
 خدمت کی ہی وہ اس امر کی تصدیق ہرگز نہیں کر سکتا انصاف میں ہی و عن شیخ ابن عمر بن  
 الخطاب کتب الیہ ان جابر بن شعیب من کتاب اللہ فاقض بہ ولا یغفلن عنہ الرجال فان جابر  
 مالیس فی کتاب اللہ فانظر سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقض بہا فان جابر  
 مالیس فی کتاب اللہ ولم یکن فیہ سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانظر ما اجمع علیہ  
 الناس فخذ بہ فان جابر مالیس فی کتاب اللہ ولم یکن فیہ سنتہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم ولم یحکم فیہ احد قبک فان خیر امتی الامر من شئت ان شئت ان تعبتہ ہذا یک  
 ثم تقدم فقدم وان شئت ان تتاخر فتاخر ولا اری التاخر الا خیر الیک یعنی قاضی  
 شریع کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ اگر تمھارے پاس کوئی ایسا واقعہ آئے کہ وہ قرآن  
 شریف میں موجود ہو تو تم قرآن کے موافق حکم کرو اور اگر ایسا امر پیش ہو کہ قرآن میں نہ  
 اور حدیث میں پایا جاتا ہو تو حدیث کے مطابق عمل کرو اور اگر ایسا حادثہ ہو کہ قرآن و  
 حدیث میں نہ تو اجماع است پر عمل کرو اور اگر اس قسم کا کوئی مقدمہ ہو کہ قرآن و حدیث  
 و اجماع است میں نہ تو اگرچہ اپنی راسی کے مطابق عمل کرو اور اگرچہ ہوتا خیر کرو اور  
 یہ تمھارے لیے بہتر ہی انصاف میں ہی و کان ابن عباس اذا سئل عن الامر فکان فی  
 القرآن خیر بہ وان لم یکن فی القرآن و کان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر فان  
 لم یکن فعن الی بک و عمر فان لم یکن قال فیہ براہ یعنی جب حضرت ابن عباس سے کسی  
 مسئلہ کا کوئی سوال کرنا تھا پس اگر اس کا جواب قرآن میں ہوتا قرآن سے جواب دیتے تھے

اور اگر قرآن میں نہ ہوتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہوتا تو حدیث سے جملہ دینی  
 اگر ان دونوں میں نہ ہوتا تو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے اقوال سے جواب دیتے و رد کرتے  
 کسی میں نہ ہوتا اپنی رائے سے جواب دیتے اس تقریر سے معلوم ہوا کہ ہر شئی خاص کے لیے  
 آیت ضروری نہیں اور حدیث و اجماع و قیاس بھی حج شرعیہ سے ہیں **قال** علی ہذا  
 القیاس صحابہ کبار و اہل بیت اطہار نے سب حوالہ و اقوال و افعال حضرت کے ہم کو کون  
 تک پہنچا دیے یہاں تک کہ خوابِ نور و مباشرت و غسل و لباس و پوشاک و صوم و صلوة  
 و حج و زکوٰۃ و صحت و مرض و غلبہ و طہارت و غیرہ کلمہ بیان و ذکر فرمایا جیسا کہ ماہرین  
 علم حدیث و سیرت و تفتہین صرف اک ہی بیان کثیر الثواب رکھیا شاید گمانِ عالمین  
 و مجوزین کے سوا ہی لا اہل و عیبت کے اگر کوئی وجہ خاص ہو تو بیان او کا بذمہ  
 مدعیان ہی اور قس علی ہذا حال ائمہ مجتہدین رحمۃ اللہ علیہم کا کہ باوجود کمال ذہن و قیاد  
 و طبع نقاد و فرط کوشش و اجتہاد کے کہ کیسے کیسے قواعد کلیات و مسائل خبریات  
 ہر ایک کے نکالے اس بارہ خاص میں کوئی قول مستند و روایت صحیح اونسے ثابت نہ ہوئی  
 حالانکہ ہر ایک محب و مرجع دین و محی سنن سید المرسلین تھے و من ادعی فعلیہ البیان  
 اقول یہ بیان کثیر الثواب بھی باقی نہ رہا اور تفصیل سابقہ گزری **قال** بلکہ و نکے قواعد  
 مستخرجہ و منوابع مستنبطہ سے بدعت ہونا اس کا خوب ظاہر رہا ہر ہی **اقول** مجھے معلوم  
 نہیں کہ قیاسی حدیث کس کے ہاں دین کیا ہیں اور قیاسی حدیث کیونکر ہو اور حدیث سے کیا مقصود ہے

خوبیان یوں تو ہیں جس عالم تصویر ہیں	ایک گہر ناز سے یہ کم سخن خوب نہیں
<b>قال</b> اور شاخِ اکرم متقا مدین و صوفیان عظام متبرکین سے بھی مثل حضرت محبوب سبحانی و مطلب ربانی شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کہ صاحب تصانیف بھی ثبوت اسکا نہیں پایا جاتا ہی بلکہ وہی تبرک بدعات و تمسک سنت شریفہ کی تاکید	بلکہ ہم قواعد و قواعد ابن حجر و علامہ سیوطی سے اسے سنت حکمیہ سمجھتے ہیں کما ستدکر اور شاخِ اکرم متقا مدین و صوفیان عظام متبرکین سے بھی مثل حضرت محبوب

راسته است چنانچه مقاله ثانیة فتوح الغیب و مفتاح الفتح او یکی شرح من کما هی التجر و الا  
 بتدعوای پیروی کنید سنت او پیدا کنید بدستی را که در دین نبوده و اطیعوا و لا تعزوا و لا تعزوا  
 نیا خدا را و رسول خدا را و پیرون میایند از حکم ایشان و و خدا و لا تعزوا و لا تعزوا و لا تعزوا  
 نزدیک گردانید چیزی را با وی بدانید که هر چه در عالم واقع می شود همه بقدرت ارادت او  
 سیت قادر و متصرف مگر او در مقاله ای و ششمین فرمایا و اجل الکتاب و استنة  
 بلوان قرآن حدیث را اما یک پیش خود و پیشوای خود بفتح و کسر هر دو درست است  
 نظر فیهما بتامل و تدبر و نظر کن بتامل و تدبر در کتاب و سنت و اعمل بها و کار کن آن  
 لا تعزوا بالمال و الاصل و العوس و فریفته مشو بجهنم از خود و از مردم و تریات بعل عمل مپوش  
 و کتب لغت گفته اند که هوس نوعی از جنون است قال الله تعالی و ما اتیکم و الرسول فخذوه  
 چیزی که بدید و بفرمایید شمار پیغمبر صلی الله علیه و سلم پس بگریز آن را و عمل کنید بدان  
 ما تمکم عنه فانتموا و چیزی که باز دارد پیغمبر شمار از آن پس باز آید از آن و انقوا الله و لا  
 بالقوه و پیر سر کنید از آن فرموده حق و مخالفت نکنید رسول او را فخر کواصل بمجاورة  
 نگذارید کار کردن با نچا آمده است او را رسول و محترمانه عوا الا انفسکم عملا و عبادة و نوید کنید  
 نمی و عمل او عبادتی را که رسول از آن فرموده است و ازینجا معلوم میشود که یا من و مجاهدات و  
 قال که نه موافق شرع و فرموده حق باشند چنانکه بعضی از طوائف در ایشان کنند و نکند  
 نه در و بر کوش و صدق و صفا و لیکن میفرماید بر مصطفی  
 ما قال الله چنانکه گفته است عز وجل فی حق قوم ضلوا عن سوار السبیل در باره گروهی  
 یلم شده اند از راه راست هموار میانند و فخر کواصل نگذارید پیش خود و عملها و عبادتها و رهبانیت  
 بتدعوای نوید کرد و نازل کتاب رهبانیت که عبادت است از کثرة ریاضت و مسابقت  
 عبادت و گوشه گرفتن و از خلوت گسستن و قطع کردن شهوات و لذت نگوید و کتابها  
 سیم نموشتم و فرض نگذاریم مگر در کار ایشان تا از ایشان شکایت است از

فضولی کردن و بر فرموده نایستادن این گروه و بر خود و شوار کردن کار را عاقبت آزار هم  
 بجای نیار و در رعایت حق نکردند و نه آن قدر که میبایست برستی و درستی تحقیق پاک گردیده  
 است وی عزوجل تنبیه پیغمبر خود را صلی الله علیه و سلم و نیز به و در گذشته است ادا من  
 الباطل از ناحی و دروغ فقال پس گفته است وی تعالی و ماینطق عن الهوی سخن  
 نمیکنند وی صلی الله علیه و سلم از پیش خود بهوای نفس خودان هوالاتی یوحی نیست  
 منطوق وی که در ابلاغ شریعت میگوید مگر وی که فرستاده شده است بسوی وی اسی  
 ما تا که به فرعون عندی لاسن خواهد و نفس یعنی چنینکه آورده است وی آنرا از دین و  
 شریعت از نزد من است نه از خواش و نفس او است فاتبعوه پس پیروی کنید او را تم  
 قال پس گفته است حضرت تعالی قل ان کنتم تحبون الله فکونوا هی محرابی محب من اے  
 محبوب من اگر هستید شما که دوست میدارید خدا را و میخواهید که بقرب و وصول درگاه  
 وی مخصوص گردید یا میخواهید خدا را که شمارا باشد و شمارا دوست دارد فاتبعونی چنانکه  
 پس پیروی کنید او را و دوست دارد شمارا بطعبارت و معنی آن بر وجه ثانی ظاهر  
 است و بر وجه اول مقصود آن باشد که اگر شما میخواهید که محب خدا باشید مرا متابعت  
 کنید محب چه که محبوب او خواهد شد و عبارت وی رضی الله عنه نیز که فرمود فببین  
 ان طریق المحبة اتباعه محمل هر دو معنی است پس بیان کرد حق سبحانه تعالی که راهی  
 که بآن محبت مولی پسند ایتلا پیغمبر صلی الله علیه و سلم قولاً و فعلاً در گفتار و کردار  
 و هرگاه اتباع در قول و فعل حاصل شد اتباع در حال که اثر و نتیجه آن است نیز خواهد بود  
 که الله تعالی اثار الکما سب انشی اقول فتوح و مضاعف کی عبارت چهارم مدعا که  
 اثبات کونهاست پیغمبر صلی الله علیه و سلم که ایتلا پیغمبر صلی الله علیه و سلم که ایتلا پیغمبر  
 کی اتباع کیجای است بلکه بهجت شمرائی جاسی یا اوامر کی اتباع کیجای او را و جاسی  
 لحاظ ننویسند و جاسی کی اتباع کیجای را او امر کا خیال نه و تو و پوری اتباع نه محب عابلی



بہر جو لوگ کہ مجلس کو دھنیں کرتے یا اس سے بدعت سمجھتے ہیں وہ اتباع سنت بقامہا سے محروم ہیں قول احمد ما کتبت ایدہم وویل لہم ہا یکسبون ۵

خط نے قلعی کھول دی آئینہ خراکی | جہنمہ خورشید میں کافی گئی نگار کی

**قال** المختص صحابہ کبار واہل بیت اطہار باوجود اسکے حرص الناس علی جمیع العبادات وعلم الناس بامور الدین اقربا بارسید المرسلین تھے اور ایسے مجتہدین جو اعلام شریعت وکوسر اساس فقہ وکتاب سنن اقرب زبان صحابہ تھے جابن سے اس بارہ میں کوئی قول افضل ثابت نہیں تو بڑا تعجب ہی کہ چھ سو برس کے بعد اس فرقہ کو کس سے اور کہاں سے سند قوی و حکم و دلیل مستحکم حاصل ہوئی اور بمقابلہ اس زمانہ زمانیان کے کہ بیانہ و زمانیان شہید یا ما بعد اس کے قابل محبت و تمسک ہیں پس امر و وجہوں سے خالی نہیں یا تو وہی خیرت ان امور خاص کو دین و دینیات سے نہیں جانتے تھے اس لیے اس کی طرف توجہ و التفات نہ فرمائی یا اسکے ثواب و ترک کے عذاب سے ناواقف رہی خبر بے علم تھے جو اس حسنات محروم ہے صریح ابطالان ہی پس اول مقرر و ثابت ہوا **اقول** ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ مجلس سنت حقیقیہ ہی یا حکیلیہ اگر سنت حقیقیہ ہی فوالمطلوب اور اگر سنت حکیلیہ ہی تو اسکے لیے قیہ زانی نہیں ہی ومن ادعی فعالیتہ البیان **قال** اور اول جس شخص نے احداث اس امر محدث کا کیا سلطان مظفر الدین اربلی ہی کہ سن چھ سو چار ہجری میں موجود اس امر نزاعی و بدعی کا ہوا چنانچہ تواریخ ابن خلکان میں طبری و غیر نامی کتاب ہی مفصل لکھا ہی کہ وہ فاسق و سرف تھا ناچ و باجا و رگ و اسراف و غیر میں مصروف رہتا تھا **اقول** سلطان اہل موجد مل ہو لہ نہ تھا اور فاسق و سرف بھی نہ تھا بلکہ پلے وجہ کا مستحق و بھی تھا اسی اتفاق کی بدولت خاص اسکے شہر میں بھی منکرات نہوتے تھے تاہنچ ابن خلکان کی طرف جو ان لغویات کی نسبت کی گئی ہی غلط ہی اس میں تو طبری و ہوم و ہام سے سلطان کی تعریف و توصیف لکھی ہی ہم تھوڑی سی عبارت نقل کرتے



ولا یکن مراد خالہ الی البلد وبنی للصوفیۃ خانقاہیں میں داخل کثیر من المقتدین الوار دین و مہجرت فی  
 ارباب المومنین فیما من الخلق العجیب الانسان من کثر تہم ولہما اوقاف کثیرۃ لتقوم بحجج ما یتحتاج الیہ  
 فلو ان الخلق ولا بد عند سفر کل واحد من نفقۃ یاخذ باوکان لیسیر فی کل سنۃ وفتین جامعۃ  
 من امناء الی بلاد الساحل وجمع حلیۃ مستکثرۃ من المال یفتک بہا سرعی المسلمین من بلاد  
 الکھار فاذا وصلوا الیہ اعطی کل واحد شیئاً وان لم یصلوا فالامنا یعطونہم وصیتہ منہ فی ذلک  
 وکان یقیم فی کل سنۃ سبیل اللہ و یسیر جمع ما یرجو حاجۃ المسافر الیہ فی الطريق و یصحیحہ امینا  
 خمسۃ او ستۃ الاف وینار یتفقہا بالحرین علی الحاج و یارب الراتب ولہ بکۃ حر سہاۃ  
 تعالی آثار جمیلۃ و بعضہا باقی الی الآن ہوا ول من جری الماء الی جبل عرفات لیلۃ الوقوف  
 وغیرہ علیہ حلیۃ کثیرۃ و عمر باجہل مصانع الماء فان الحاج کانوا یتضرعون من عدم الماء وکان  
 رحمۃ اللہ علی کل شیئاً و استطابہ لا یخص بہ بل کان اذا اکل من یدہ لقمۃ طیبۃ قال بعض  
 من ہمین یرید من حناوہ حمل ہذا الی شیخ فلان او فلانہ فمن ہم عندہ مشورون یصلح  
 وکذلک یعمل فی اکلوا و الفاکتہ و غیر ذلک من الطعام و المشارب الکسا و کان کریم الاخلاق  
 کثیر التواضع حسن العقیدۃ سالم البطانۃ شہید الی السنۃ و ابجاعتہ لا یتفق عندہ من باب  
 العلوم سوسی الفقہاء و الحدیث و من عداہا لا یعطیہ شیئاً الا کلفا و لو استقصیت فی تعداد حنا  
 ابطال الکتاب انتہی مختصر و محصل یہی کہ سلطان بکے ہاتھ سے ایسے ایسے بھلائی کے  
 کام ہوئے کہ کسی بادشاہ سے سننے کے ہر روز کئی مقام میں بہت ہی و ثیان محتاجوں کو  
 دینا تھا و دولت پر خلق کا ہجوم رہتا تھا بقدر حاجت سب کو جاڑے گرمی کے کپڑے  
 دیتے بلکہ دنیا و شرفیان دیتا تھا اور ہر مکان انور و نور سے سجایا ہوا  
 تھے کہ انہیں اسی قسم کے لوگ رہتے تھے اور ان کے لیے ما یتحتاج مقرر تھا اور خود اتوار  
 و پنجشنبہ کو مکانوں میں آتا تھا ہر شخص کو دیکھتا تھا کھانے پینے کی کیفیت وغیرہ  
 پوچھتا تھا اور ان کے ساتھ کسادہ پیشانی و مزاج سے بات کرتا تھا کہ ان کے دل خوش ہو جاتے تھے

اور بیوہ عورت اور یتیم لڑکے اور لڑکیوں کے لیے ایک ایک مکان بنوائے تھے اور ہر مکان کے لیے مایحتاج ہر روز کا مقرر تھا اور خود اکثر وہاں آتا تھا احوال دریافت کرتا تھا انکے نفقات مقررہ سے زیادہ دیتا تھا اور جب شفا خانے میں آتا تھا ہر مریض سے غذا وغیرہ کی کیفیت پوچھتا تھا اور ایک نماز اترتھی کہ اوہیں ہر قسم کے مسافر بے مزاحمت آتے تھے انکو صبح و شام کھانا ملتا تھا جب وہ سفر کا غم کرتے تھے انکے لیے حسب مناسب نفقہ عنایت ہوتا اور ایک مدرسہ بنایا تھا کہ اوہیں فقہاسی شافعیہ و حنفیہ رہتے تھے اور ہمیشہ انکے پاس آتا تھا اور کباب کھلاتا تھا اور وہیں سوتا تھا پھر سماع کی طرف متوجہ ہوتا جب خوش ہوتا اپنا کپڑا دیتا اور جماعت کو صبح کو الغام دیتا تھا سماع سے کمال غربت تھی لیکن وہ سماع نہیں جو غیر مشروع ہی اشیای غیر مشروع کو تو اوہ کے شہر میں بھی داخل ہونکی اجازت نہ تھی اور صوفیوں کے لیے وہ خانقاہیں بنائیں تھیں کہ اوہیں بہت لوگ جمع ہتے تھے کہ جنکی کثرت نے لوگ تعجب ہتے تھے اور دونوں خانقاہوں کے لیے بہت اوقاف مقرر تھے کہ تمام مصارف کے لیے ملکتی تھے اور انکی زندگی کی وقت نفقہ ملتا تھا اور ہر سال دوبار امنائے ہاتھ بلا دس اصل کی طرف بہت مال دیا بھیجتا تھا کہ اوس سے جو مسلمان کفار کے ہاتھوں میں گرفتار ہتے تھے چھوڑائے جاتے تھے وہ قیدی جب خدمت میں حاضر ہوتے تو سلطان خود بقدر مناسب انکو دیتا اور اگر سلطان تک نہ پونچتے تو حسب الحکم پادشاہ امناد کو دیتے اور حاجیوں کے لیے بڑی کفالت کرتا تھا پانچ یا چھ ہزار اشرفیان خرمن شریفین دہا شہد تعالیٰ شرفاً و عظیماً میں بھیجتا تھا کہ وہاں تھیں پر تقسیم ہوتی تھیں اور مکہ معظمہ میں سکے بڑے آثار میں کہ بعض اب تک باقی ہیں اسی سلطان نے فہرست غرات کی طرف پہلے پانی جاری کیا اور پانی جمع ہونیکے لیے جگہ بنائی مدینہ قبل اسکے حاجیوں کو پانی کی کمال تکلیف تھی اور جب کوئی عمدہ کھانا یا میوے یا مٹھائی کھاتا تھا تو مشائخ میں صابحین کے پاس بھیجتا تھا اور خود نہایت کریم الاخلاق کثیر التواضع حسن العقیدہ نیک نیت شہید سید

طاف سنت و جماعت کے تھا ارباب علوم سے سواری فہتا و محدثین کے کسیو نہیں دیتا  
تھا اگر ارحیانہ دیتا تھا تو بیہکلف اور اگر خوبیان اسکی پوری بیان کیجا مین تو کتاب بڑی  
ہو جائے اگر اسکی نام فسق و اسراف ہی تو خدا حافظ

حیثم بداندیش کہ برکنده باد

عیب نماید ہنرش در نظر

قال چنانچہ حال مظفر الدین شاہ اربل کا اس مجلس کے اہتمام میں یہ تھا کہ تیار کرانا تھا  
قبہ کٹر می کے ہر قبہ میں چار یا پنج طبقے ہوتے تھے اور میرزا زیادہ قبہ کٹرے کرانا تھا  
ایک قبہ اپنے لیے اور باقی اسطے اور امرا اور اعیان دولت کے لیے ابتدائی صفر سے  
نبرینت وہ قبہ آراستہ کیے جاتے تھے ہر طبقے میں اون قبوں کی ایک جاعت آگ گانیہ لون  
کی اور ایک جماعت ٹپے اور خیال گانیہ لون کی اور ایک جماعت باجے والون کی بیٹھتی تھی  
پھر ہر روز رجب نما عصر کے اپنے قبہ میں داخل ہو کر رگ رگ گانیہ لون کا سنتا تھا اور ٹپے  
اور خیال خیال گانیہ لون پر خوش ہوتا تھا اور خود ناچتا تھا اور جبکہ ہتے دودن پہلے  
مولد سے نکالتا اونٹ اور گائین اور بکریان بہت شمار سے زادہ ساتھ طبلوں اور آلات  
غنا اور موس کے جو کچھ سکے یہاں تھے یہاں تک کہ لاتا اونکو میدان تک پھر جلدی کرتے  
لو کر یا دشاہ کے درج اور قربانی اونکے میں چڑھاتے دیگ میں پکاتے طرح طرح کے کھانے  
پھر جب ہوتی رات مولد کی بہت رگ گوانا قلعے میں بعد نماز مغرب سے اقول البتہ  
سلطان مجلس مع لود شہر لہب ایسی عمدہ طور پر کرتا تھا کہ جسکی تعریف انسان سے نہیں ہوتی  
تاریخ ابن خلکان میں ہے ولما احتفالہ بمولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان الوصف القصیر  
عمر اللع حاطہ بہ لا کر تن ذکر طر فامنه وہوان اہل البلاد کا نواقد سمعوا بحسن اعتقادہ فیہ مکان  
فی کل ستمہ یصل من البلاد القریبۃ من اہل مثل بغداد والموصل والجزیرۃ وسجارد و نصیبین  
وبلاد العجم و تلک النواحي خلق کثیر من الفقہاء والمصوفیۃ والوعاظ والقراد والشعراء ولا یزالون  
یتواصلون من المحرم الی اوائل شہر ربیع الاول یتفقہم مظفر الدین فی نصب قباب من الخشب

كل قبة اربع او خمس طبقات ويحمل مقدار عشرين قبة واكثر منها قبة له والباقي للامراء وبعين  
 وولده لكل واحد قبة فاذا كان اول صفري فاول تلك القباب بالوزن الزينة الفاخرة المجلبة  
 وقعد في كل قبة جوق من الالغانى وجوق من ارباب الخيال ومن اصحاب الملاهي ولم يتكروا  
 طبقة من تلك الطباق حتى زينوا فيها جوقات وتطل معايش الناس في تلك المدة وما بقي  
 لهم شغل الا القفرج والدوران عليهم وكانت القباب منصوبة من باب القلعة الى باب الخانقاه  
 المجاورة للميدان فكان منظر الدين ينزل كل يوم بعد صلوة العصر ويقيم على قبة قبة الى  
 آخرها ويسمع غنائهم وتفرج على خيالاتهم وما يفعلوا به في القباب مبيت في الخانات  
 ويحمل السماع فيها ويركب عقيب صلوة الصبح يتصيد ثم يرجع الى القلعة قبل الظهر يركب على كل يوم  
 الى ليلة المولد وكان ليلة ستة في ثامن الشهر وستة في ثاني عشرة لاجل الاختلاف الذي  
 فيه فاذا كان قبل المولد بيوين خرج من الابل والبقر والغنم شيئا كثيرا زادوا عن الوصف جزها  
 بجميع ما عنده من الطبول والالغانى والملاهي حتى اتي بها الى الميدان ثم يشعرون في تخربها  
 وينصبون القدور ويطنجون الالوان المختلفة فاذا كان ليلة المولد عمل السماعات بعد ان  
 المغرب في القلعة ثم ينزل دبين يديهم من الشموع لمشتايشي كشيء كثير وفي حطبها شمعتان او اربع  
 اشك في ذلك من الشموع الموكبة التي تحمل كل واحدة منها على بخل ومن وراءها رجل يسند  
 وهي مربوطه على ظهر البغل حتى ياتي الى الخانقاه فاذا كان صبيحة يوم المولد انزل الخلع من القلعة  
 الى الخانقاه على ايدى الصوفية على يد كل شخص منهم بقية وهم منتابعين كل واحد وراء  
 الآخر فينزل من ذلك شيء كثير لا تحق عدد ثم ينزل الى الخانقاه وتجتمع الاعيان  
 والرؤساء وطائفة كثيرة من بياض الناس فيصحب كرسى للوعاظ وقا نصيب منظر الدين  
 يسبح خشب له شبابيك الى الموضع الذي فيه الناس والكهسي وشبابيك آخر للبرج  
 ايضا الى الميدان هو ميدان كبير في غاية الاتساع وتجتمع فيه الجند وبعضهم ذلك النهار  
 وهو تارة ينزل الى عرض الجند وتارة الى الناس والوعاظ ولا يزال كذلك حتى يخرج الجند

من عندهم فخذ ذلك يقدم السباط في الميدان للصعاليك يكون سباطا عانا فيه من الطعام  
 والخبز شي كثير لا يجدر الاوصاف ويد سباطا ثانيا في الخائفاء للناس المجتمعين عند الكرسي في مرقاة القصر  
 ووعظ الوعظاء لطلب صدرا واحدا من اعيان الرؤساء والواعظين لاجل هذا الموسم قد منا  
 ذكره من الفقهاء والوعظاء والقراء والشعراء ويخام على كل واحد منهم ثم يعود الى مكانه فاذا اكمل  
 ذلك كله حضر السباط وجعلوا منه لمن يقع النعنين على الحمل الى داره ولا يزالون على ذلك  
 الى العصر وبعد اتمام سبب تلك الليلة هناك يحمل الساعات الى بكرة كهذا دابة في كل سنة  
 ولقد خصت صورة الحال فان الاستقصاء يطول فاذا فرغوا من هذا الموسم تجهل الناس  
 للعود الى بلد في كل شكل شخص شيئا من النفقة يعني سلطان مظفر الدين محفل سيلادني صلي  
 عليه وسلم جوتنا تها او سكي پوری تقریف نہیں ہو سکتی چونکہ سلطان کا حسن عینہ در بال نقد  
 مجلس سیلاو کے شہر آفاق تھا ہر سال بغداد و موصل و جزیرہ و سنجا و نصیبین و بلاد ہمسے  
 جوق جوق تھما و صوفیہ و واعظین و قراء و شعرا محرم سے اوائل ربیع الاول تک اہل بیت  
 آتے تھے اور سلطان لکڑی کے بیس و قبے قلعے کے دروازے سے خانقاہ کے  
 دروازے تک جو میدان کے متصل تھا ہوتا تھا ہر قبے میں چار یا پنج درجے ہوتے تھے  
 ایک قبے خاص سلطان کے لیے ہوتا تھا اور باقی ہر ہر امیر و اعیان دولت کے لیے ایک ایک قبے  
 پھر اوائل صفر میں اہل قبوں کی ہدایت نہایت ہوتی تھی ہر قبو میں ایک ایک جوق  
 اہل سماع و ارباب خیال کے ہوتے تھے اور لوگ خوشیاں کرتے تھے اور سیر کرتے تھے  
 سلطان بعد نماز عصر کے ہر ہر قبے میں تشریف فرما ہوتا تھا اور وہاں مجلس سماع ہوتی تھی  
 اور خیالات پر خوش ہوتا تھا اور خانقاہ میں خواب اشراحت فرماتا تھا اور وہاں بھی  
 مجلس سماع منعقد ہوتی تھی پھر بعد نماز صبح کے شکار میں مصروف رہتا تھا اور قبل ظہر کے  
 قلعے میں نزول اجلال فرماتا تھا شب میلاد تک یہی دستور رہتا تھا اور مجلس سیلا و اکا سیلا  
 آٹھویں تاریخ کو کرتا اور اکا سیلا بارہویں کو بلحاظ اختلاف روایت کے پھر مجلس سیلا کے



دور و فاصل بہت سے اونٹ و گامی بکریاں نکالتے تھے اور انکو جلدی ہانکتے تھے بطور انعام  
 و ہلائی کے ساتھ تا آنکہ وہ میدان میں پہنچتے پھر وہ فوج کیے جاتے تھے اور انواع و اقسام  
 کے کھانے پکائے جاتے تھے شب میلاد کو بعد نماز مغرب کے مجلس سماع قرار پاتی تھا  
 وغیرہ طرح میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پڑھے جاتے تھے پھر قلعے سے خانقاہ میں ہی  
 روشنی کو فز کے ساتھ داخل ہوتا پھر صبح شب میلاد کو صوفیہ کو خلعت بدینار عطا ہوتے  
 پھر وعظ کے لیے کسی نصب ہوتی اور ارکان دولت اور بہت سی مخلوق جمع ہوتی تھی  
 اور وقت سلطان لکھنے کے سرج میں رونق افروز ہوتا اس سرج میں ایک شبکہ کسی طیر  
 ہوتا اور کئی شبکہ میدان کی طرف اور اس میدان وسیع میں فوج ملاحظے کے لیے  
 جمع ہوتی اور سلطان کی کیفیت ہوتی کہ ایک بار فوج کے ملاحظے کو میدان کے سبکوں  
 میں رونق افروز ہوتا اور ایک بار دوسری طرف کے شبکہ میں وعظ سننے کے لیے اور فوج کے  
 ملاحظے و وعظ کے سننے کے وقت ہر ہر اعیان دولت فقہاء و واعظین جمع فرما کر کو  
 اپنے نزدیک بلاتا اور خلعت فاخرہ عنایت فرماتا جب اسی فوج ملاحظے سے گذرتی تو  
 بھونے گوشت و کباب و عمدہ عمدہ کھانے فخر پر تقسیم ہوتے اور خانقاہ میں جو لوگ  
 مجتمع ہوتے انکو بھی ملتے جب تقسیم کامل ہو جاتی تو باقی لوگوں کو گھر وں کو تقسیم ہوتا اور  
 یہ طور عصر یا عصر کے بعد تک ہوتا پھر سلطان شب کو وہیں آرام فرماتا و مجلس سماع کی  
 صبح تک ہتی ہر سال سلطان کا یہی طریقہ رہتا جب لوگ اپنے اپنے شہر و کا قصد کرتے  
 شخص کے لیے نفقہ سلطان کی طرف سے عنایت ہوتا ان فہال سے پھر کوئی فہل  
 سلطان کا ایسا تھا کہ علم و حلم و سخاوت و اتباع سنن و محبت علم کو مٹا کے فاسق و فاجر  
 بنائے سماع کو اکابر علماء جہل و شرع سمجھتے ہیں اس لیے سلطان مجلس سماع میں حاضر ہوتا تھا  
 سلطان کا قص عبارت ابن خلکان سے ثابت نہیں ہوتا ہے  
 سماع و عالم عجب اور طاؤس کم

اگر ثابت بھی ہو تو قصص صوفیہ جائز ہی طبل بھی شرعاً جائز ہی شرح عین العلم ملا علی قاری مین ہر  
 دامام اعدا فلک فلیس فی معناه کا طبل و القصیب سوئی اعتاد وہ اہل الشرب خانہ اذ ارتفع علیہ  
 المشابہت بقی علی الاصل الاباہتہ انتہی مختصر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس نے زار کو اہل شرب  
 استعمال کرتے ہیں بہیب شاہت کے ممنوع ہی ماوراء اسکے اپنی اباحت پر ہیں جسے  
 طبل و قصیب لشکر کا غنا و لہو بھی جائز ہی مراقبہ میں ہی قال النووی فی جہازت اصحابہ  
 غنا و الغرب الذی فیہ النشاد و رنم و الحاد و فعلوہ بحضرتہ صلی اللہ علیہ وسلم و مشکہ لیس محرم  
 حتی عند القائلین بجرئۃ الغنا پھر از کتاب مباحات شرعیہ سے ایسے عالم عامل سلطان  
 باذل کی شان میں یہ دشنام وہی ہرگز مناسب نہ تھی

الہی کس سبب کو مارا سمجھ کے قاتل نے کشتی ہی | آج کو چھپا جانے کے شویابی تہ قبلیت ہی

قال اور سبط ابن الجوزی نے اپنی تاریخ مرتبہ الزمان میں لکھا ہے مجلس الگ کی راستہ کرتا تھا  
 صوفیوں کے لیے ظہر سے فجر تک اور خود ناپتا تھا اقول البتہ حق سماع ہی ہے کہ جن  
 اوسکو یا سماع میں حاضرین کو جن چیزوں سے تشویش حاصل ہوتی ہو نہ کرے اسی لیے  
 رقص منع ہی مگر جیسا یہی بیہوشی طاری ہو کہ مطلق ان افعال کا علم نہ ہو ایسی کیفیت  
 طاری ہو کہ اپنے کو ان افعال سے باز نہ رکھ سکتا ہو اسی صورت میں معذور سمجھا جائیگا خود  
 شائع نے ایسے ایسے مواقع پر اجازت دی ہے کیا عام حدیث میں اور عبد اللہ ابی ترس  
 المنافقین کی وفات کے روز حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر جمعیت دین کی غالب آئی تھی  
 کیا عام حدیث میں صلح کا انکار اور ابن ابی کی نماز جنازہ کا اور دعا کا اور قبر پر کھڑے ہونے کا  
 انکار نہیں کیا تھا اور کیا ابی طلحہ رضی اللہ عنہ نے خون سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 کہ بعد حجامت کے نکلا تھا شہر کا بہیب حسب اسلام کے نہیں پایا تھا شرح عین العلم ملا  
 علی قاری مین ہی و بحیرۃ عمال شوش علیہ علی غیرہ ان اکر لے گا لقص الل ان صار غلو با علی  
 عقلہ بحیث لا یعلم الفعلہ او کان مجزوا لا یطیق الاتناع عنہ فیغذر الخ انتہی مختصر اگر سلطان

کہ صوفی عالم عامل اہل دل سے محتاسبے اختیار و بے تاب ہو کر مجلس سماع میں  
رقص کیا تو حسب تقریر صاحب عین العلم و ملا علی قاری کے کیا برکات

خلش خار کا ٹھٹھا ہی اجل میں موجود | دیکھ گل و عروسی نازک بدنی خوب ہلین

قال امام خمینی نے شرح سیر کبیر میں لکھا ہے البتہ سماع اور قول اور قصص صوفی ہمارے زمانے  
کے کرتے ہیں حرام ہی نہیں جائز ہی جانا اور ٹیچنا اور سمین قول امام کے زمانے میں  
صوفیوں کی مجلس سماع میں ہزار میرا مار و دسواں ہوتے ہوئے اس لیے اسے امام نے  
حرام کہا ہو گا ایک قسم خاص کے حرام ہونے سے ہر اقسام کی حرمت لازم نہیں آتی سماع  
کی چار قسم ہیں عبادت مندوب مباح حرام اگر سماع ترویج نفس و دفع ملالت کے لیے ہو  
عبادت ہی اور اگر خدا کے حب اور اس کے اوامر میں تامل کے لیے ہو مندوب ہی اور  
اگر مقامات مباح میں سرور و فرح کے لیے ہو تو مباح ہی اور اگر بازمیرامیر ہو یا امر و دسواں  
ہو تو حرام ہی شرح عین العلم ملا علی قاری میں ہے ادا کہ المتغنی بہ حبہ تعالیٰ بذکرہ والتال  
فی امرہ فانه مندوب ان ادا المتغنی بہ سرور و الفرح فیما یباح فیہ کالعید والعرس والولادۃ  
والاختان و حفظ القرآن کذا اجماعہ الاخوان فی بعد الزمان للطعام والکلام و کذا قدوم  
الاصحاب من السفر فمواثر عن السلف الخالف بل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شاہ عبد الغفرانی صاحب  
سج اجابات میں تحریر فرماتے ہیں در مقدمہ سرور و غنا و لومع اللذات و ایات حنفیہ  
مختلف آمدہ اراج و اقویٰ من حیث الدلیل مطابقة الاحادیث الکثیرہ المشہورۃ فی  
الکتب المعبرۃ ہمین است کہ سرور و غنا مجرور از مزامیر مباح است و دف از جملہ مزامیر مستحب  
نیر کہ سماع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطریق صحو ثابت شدہ پس عالم حقیق را باید کہ بہین  
روایات فتویٰ و ہد و اولیاد اللہ خصوصاً کبار حشمتیہ سماع ہمین غنا فرمودہ اند کہ بجنور  
مزامیر و آلات نبو و الغرض چونکہ اباحت سماع و غنا عظام اصحاب کرام رضی اللہ عنہم سے مروی  
ہی و شایخ عظام و علمای کرام سلفا و خلفا مجلس سماع کرتے آئے اور اس کے جواز کا

فتویٰ دیتے آئے تو غرض کا کہہ کر انہیں اوسکے سننے والے فتویٰ دینے والے کی فاسق کہنا چاہیے

اشرک کہ شور طرب در سرست | اگر آدمی رانیا شد خرسست

شرح عین العلم ملا علی قاری مین ہی واما نقل البوطالب المکی اباحہ اسماع عن جماعة من الصحابة  
والتابعین کہ بعد امد بن جعفر وابن الزبیر و معاویہ و غیرہم فاما محمول علی اسماع فیہ شیئ  
من الخناکساع القرآن اشعار العرب و لولہ الاسمان اما علی نہ مذہبہم المختار عنہ ہم فان المسئلة  
خلافت را اجماعیست

نازم چشم خود کہ جمال تو دیدہ است | اتم پاسبانی خود کہ بکویت رسیدہ است  
ہر دم ہزار بوسہ زخم دست خویش | گو دہشت گرفتہ بسویم کشیدہ است

قال اور ہر ایمین ہی ولالت کرتا ہی مسئلہ اس پر کہ ملا ہی سارے حرام مین یہاں تک کہ گانا  
ساتھ بجانیکہ اقول جو اسماع خرامیر کے ساتھ ہوا اسے ہم بھی حرام کہتے مین یہ تقریر  
نہ تھا ہی مفید ہی اور نہ ہمارے لیے ضرر اس لیے کہ سلطان کے سماع خرامیر کے ساتھ  
نہ تھے سلطان چونکہ خود عالم عامل تھا اور اسکی مجلس میں کابر مری شہین فقہاء و متوفین شریک  
رہتے تھے غیر مشروعات کو وہاں داخل نہ تھا قال بالجملة فاستحسن ہونا مظفر الدین بادشاہ  
مذکور اور اون لوگوں کا کہ شریک اوسکے تھے اور مجلس نکالی ہوئی سلطان کو رکھنا کہتے  
شما بہت ہی اور فتویٰ ایسے لوگوں کا قابل قبول کے نہیں اقول سلطان صبر اوس ملک  
علمائے شیعہ مین ہرگز فاسق نہ تھے پھر ان لوگوں کو نکال دینے کی مصلحت مین فاسق نہ تھے ہو کہ سب الیہ من مین

چشم باز و گوش باز و این دکا | خیر ہم در چشم بندے خدا

قال اور مؤید اسکا و عین ترویج ابو الخطاب عمر بن وحید ہوا وہ وقت جانے خراسان  
اربل مین آیا مظفر الدین کا اہتمام دیکھو وسطے خوشی رضا مندی مظفر الدین کے یہ کتاب  
مسمیٰ تنویر فی مولد النراج المیر نصیف کہ کہ پیش کیا شاہ اربل نے ہزار دینار اوسکے  
صلہ مین ابن حنیہ کو دیا پھر توباری و ساری ہو گیا یہاں تک کہ اس جہ کو پونہا حال ترین اتفاقا

شاہ اربل کا احداث بدعت و رواج و فاضل غنا و فراہمیز اسلاف سے ظاہر ہو گیا کہ کیسا قابل ستائش تھا اقول سلطان کی نسبت جو کچھ رشاد و ہوا سب خلاف واقع ہی نہ اوسنے کسی بدعت کا احداث کیا بیشغل غنا و فراہمیز میں ہوتا تھا نہ صرف تھا قابل ملامت تھا بلکہ متدین متقی عالم عامل و سخی تھا

شیرین لطیف بھوشین و شکہ  
امر و براری دیگر گشت ہنر

گویند کہ بھوکہ دمارا شخصے  
صد شکر کہ انچہ عیب باو و غبار

قال اور ابن حبیہ کو حافظ ابن حجر عسقلانی نے لسان المیزان میں بلفظ متہم فی النقل مجرح کیا ہے اور ابن نجار نے ابن حبیہ کے حال میں نقل کیا ہے کہ رأیت الناس مجمعين علی کذبہ وضعفہ و ادعائہ سماعہ و لقاہ من لم یلقہ یعنی دیکھا میں نے بہت سے آدمیوں کو کہ متفق تھے اور پر کذب ابن حبیہ کے اور اوپر ضعیف ہونے اور اسکے اور اوپر دعویٰ کرنے اور اسکے سماع اور حدیثوں کے کہ نہ سنا اس سے ابن حبیہ نے اور اولیقات اور شخص کے کہ جسکی ملاقات کی ابن حبیہ نے خلاصہ کیہ جس حدیث کو وہ نہ سنے تھا کسی شخص سے دعویٰ کرتا تھا کہ اسکو سنا ہے اور جس سے ملاقات اسکو نہ تھی دعویٰ کرتا تھا کہ اس سے ملاقات ہے اور کرتب سہار الرجال وغیرہ میں بہت قصہ اور اسکے واضح و کاؤ ہونیکے لکھے ہیں چنانچہ علامہ سیوطی نے تدریب الراوی شرح تقریب النواوی میں بیان اقسام و احادیث کے لکھا ہے ضرب یخون الی اقامۃ دلیل علی افتواہ بالانہم فیضون و قبل ان ابا الخطاب ابن حبیہ کان یفعل ذلک کان وضع الحدیث فی قطر المغرب یعنی ایک قسم و ضامین حدیث کے وہ ہیں کہ مضطرب پریشان ہوتے ہیں جانتے قائم کرنے دلیل کے اس مسئلہ پر کہ فتویٰ دیا ہے اسکا اپنی راوی سے پس حدیث بنا ہے میں کہا گیا ہے کہ ابو الخطاب بن حبیہ یابت کرتا تھا اور شاید کہ اسنے وضع کی ہے حدیث قصر کی نماز مغرب میں اور کہا بن حافظ ابوالحسن بن الفضل نے پس جانا میں نے کہ یہ ابن حبیہ ہلکا جاننے والا ہے دین کے کاموں کا عادت رکھتا ہے جھوٹ بولنے کی دیت

کامونین اور حافظ ضیاء اللہ سی نے ذیل کمال میں لکھا ہے کہ نہ اچھا معلوم ہوا محکو حال  
 ابن وحیہ کا تھا بہت برا کہنے والا اماموں کا اور خبر دی محکو ابراہیم بن جہوی نے کہ مشایخ  
 مغرب نے لکھا جمع اور تضعیف ابن وحیہ کی اور پھر کہا حافظ ضیاء نے بعد نقل قول سنہوری  
 کے کہ پھر دیکھیں مینے ابن وحیہ سے بہت چیزیں کہ دلائل کرتی تھیں مخرج ضعیف ہوئے پر  
 اقوال ابن خطاب بہت بڑا عالم و محدث و ادیب تھا بلا داندلس میں عام حدیث پڑھا اور  
 وہاں کے علماء و مشایخ کی صحبت میں مدت تک رہا پھر وہاں سے برغندہ میں آیا پھر  
 افریقیہ میں پھر دیا مصر میں پھر شام و شرق و عراق میں اور بغداد میں بعض اصحاب  
 ابن الجہین سے سماع حدیث کی اور واسط میں ابو الفتح محمد بن احمد میدانی سے پھر عراق  
 عجم و خراسان اور رازندران گیا لیکن سب سفر صرف تحصیل و تکمیل فن حدیث کے لیے  
 تھا اور مہمان میں ابی جعفر صدیقی سے و نیشاپور میں منصور بن عبد المنعم سے سماع  
 حدیث کی الغرض تحصیل علم حدیث میں ہر محنت و جانفشانی ابن وحیہ کے فضل و کمال پر  
 بہت بڑی دلیل ہے تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ کان ابو الخطاب المذکور ابن علیان العلماء  
 و مشاہیر الفضلاء استقنا العلم الحدیث النبوی و ما يتعلق بہ عارفا بالحدیث و اللغۃ و ایام العرب  
 و اشعار ہا الی آخر ہا قال اس زمانے میں ادنیٰ ادنیٰ شخص جنہیں ایک حدیث یاد میں  
 احد طلب حدیث میں کبھی ہزارے کے باہر پڑن کبھی لکھا اپنے کو محدث کہلاتے  
 ہیں اور ایسے ایسے اکابر کے حق میں ایک کلمے زبان پر لاتے ہیں فاکمانی کے  
 جواب میں علامہ سیوطی تم تحریر فرماتے ہیں انہ احد شہ ملک عادل عالم و قصیدہ التقرب  
 الی المدعو و صل محضر عندہ العلماء و الصالحون بن غیر نکیہ و ارتضاء ابن وحیہ و صنف لہ  
 من اجلہ کتابا فہولاء علماء و محدثین و ضوہ و اقروہ و لم ینکروہ اس عبارت سے کمال  
 تعظیم ابن وحیہ کی پائی جاتی ہے اس لیے کہ علماء و صالحین کے ذکر کے بعد ابن وحیہ کا  
 ذکر بطور تخصیص تعظیم کے ہی جس سے فائدہ تعظیم کا حاصل ہوتا ہے سوا اسکے ہولاء

علماء متدینوں کے مشار الیہ ابن حبیب بھی ہیں الغرض محدثین کے نزدیک ابن وحیہ کا  
 بہت بڑا اعتبار ہے اس لیے جا بجا اپنی کتابوں میں ابن حبیب کی روایات و اقوال کی سند  
 لاتے ہیں علامہ سیوطی طرح اسقط و نظم اللقطین فرماتے ہیں قال القریطی انہ لا یجوز  
 لحاکم ان یقبل بعلمہ الا النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقال الحافظ ابن حبیب حص النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم بان لا یقبل من اتهم بالزنا من غیر بیئہ ولا یجوز ذلک لغيرہ انتہی مختصر علامہ  
 نے اس عبارت میں ابن حبیب کو بلفظ حافظ معنون کیا ہے بغضبہ الوعاظین خود علامہ  
 سیوطی فرماتے ہیں الحافظ ابو الخطاب کان من اعیان العلماء و مشاہیر الفضلاء  
 متقنا بعلم الحدیث و ما یتعلق بہ و یرتد رب الراوی کی عبارت جو ابن حبیب کی نسبت  
 لکھی گئی ہے معنون بلفظ قیل ہی جس سے صحت نہایاں ہے اس ضعف پر بھی  
 کاندہ سے تمریض پائی جاتی ہے خیر اگر ہم فرض کریں کہ کسی نے قصر مغرب میں وضع شد  
 کی نہایت بھی کی تو کیا اس سے ابن حبیب واضح ٹھہر جائیں گے ابو حفص یقینی  
 و ابن الملقن و عراقی صحت فرماتے ہیں کہ ابن حبیب کی طرف کسی نے اسکا جزم نہیں کیا  
 اور نہ اونکے ترجمے میں اسکا ذکر کیا کشف المحجوب عن دمی بوضع الحدیث میں اگر  
 وضرب لیخون الی اقامہ دلیل علی افتواہ اباہم فیضحون قال شیخنا العراقی کما نقل عن  
 ابی الخطاب ابن وحیہ ان ثبت عنہ لہنی و قد حدثنی مشکئ بنی الحافظ الثالث ابو حفص  
 البلیقینی ابن الملقن و العراقی کل بالقاہرہ بان ابا الخطاب ابن وحیہ المذکور وضع  
 حدیثانی قصر صلوۃ المغرب و لم یجزم احدہم بذلک و لا لم اذکرہم لانه لم یجزم احدہم بذلک  
 و لم اذکرہم عند ذلک و لا اذکرہم فی ترجمۃ و کان یبغی لشینا العراقی ان یمیل بغیر  
 ابن وحیہ لکونہ ما ثبت عند ذلک و علامہ تلمسانی فی فتح الطیب من غرض لاندس الطیب  
 میں فرماتے ہیں تکلفیہ جماعۃ فیما ذکرہ ابن التجار و قدرہ اجل مما ذکرہ و قال جب  
 معلوم و ثابت ہوا حال کاذب و فاسق ہونے محدث و محین و مرجع کا تو کمال کیا



سبب اہل انصاف و تنبیہ پر حال شی محدث کا کہ گس قدر مخالفت و مجروح و مقدوح ہی و چنانچہ  
 کتاب شرعہ اللہ میں مرقوم ہی و منها القیام عند ذکر وضع خیر الانام فی عمل مولدہ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 فاما بدعتہ لا اصل فی الشرع کیف دلالت الاحادیث والاثر علی کون القیام المقطع القادوم و ما  
 فاما بال ہذا القیام الذی احداث عند حکامۃ القادوم فی ہذا العمل فلو سلم مشروعیتہ القیام المقطع  
 القادوم کما ہونہ سبب بعضہم لایلزمنہا مشروعیت ہذا القیام ولا تختص بہا اعتقادہ المدعون للوجوب  
 والمحبۃ فان اکثرہم شغلوا بالامیر والملاہی والقصص امثالہا مع اتفاق العلماء سببا  
 الخفیۃ علی حرمہا یعنی بعض مدعیوں سے قیام ہی وقت ذکر ولادت خیر الانام کے بیچ  
 عمل مولد آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پس ہر آئینہ وہ بدعت ہی کچھ اصل نہیں ہو سکی  
 شرع میں کیونکہ نہ ہی اصل ہو حال کہ دلالت کیا احادیث و آثار نے اوپر ہو قیام کے  
 مکروہ واسطے تعظیم شخص آنوالے کے پس کیا حال ہی قیام کا کہ نو پیدا ہوا وقت بیان  
 قادم کے اس عمل مولد میں پس اگر تسلیم کیا کہ مشروعیتہ قیام کیواسطے تعظیم آنوالے  
 کی جیسا کہ مذہب بعضوں کا ہی تو اس سے لازم نہیں آتا ہی مشروع ہونا اس قیام کا  
 و نہ فریقہ ہو تو ساتھ اوسکے کہ عادت پکڑی مدعیان مجذبت نے اس واسطے کہ اکثر اہل  
 کے مشغول ہوئے ساتھ امیر ملاہی و ناج و مثال اوسکے باوجود اتفاق علماء کے خصوص  
 علماء حنفیہ اوپر حرمت اوسکے اقول تقریر سابق سے کسی کا فتویٰ و مجوز ثابت نہیں ہوا  
 بلکہ افضل کمال و اتباع ممن تتحقق ہوا فتدکر ما سلف مگر شرعہ اللہ کی عبارت جو نقل کی گئی  
 ہی وہ تمھاری تقریرات سابق کے منافی ہی اس لئے کہ اس سے صاف ظاہر ہی کہ بعض  
 مذہب پر قیام مقطع ہی اور تنہا سابقا کی نفی کی ہی ہوا اس کے ارباب وجد  
 و محبت کے مقدمے میں جو لکھا گیا کہ اکثر لوگ فراموش ملاہی قص میں مشغول رہتے ہیں تو ہم کو  
 اوس سے بحث نہیں ہم ایسے لوگوں کے قول کی سند لاتے ہیں ان کی اقتدا کرتے ہیں ۵  
 چنی آنوالے افشان جو اسی جہیں ہی ستاروں میں اوسکی چنان اور جنہیں ہی

قال قال الحلبي قال الشيخ محمد الشامي في سيرة جرت عادة كثير من المجبيين اذا سمعوا بذكر  
 وضعه صلى الله عليه وسلم ان يقوموا تعظيما له صلى الله عليه وآله وسلم وهذا القيام عجة لا اصل له  
 يعني كما قامع البدع مولانا شيخ حجر شامي نے اپنی کتاب سیرت میں کہ جاری ہوئی عادت  
 اکثر مجبین کی جب سنتے ہیں وہ ذکر ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام کرتے  
 ہیں اسطے تعظیم آنحضرت کے و حال آنکہ قیام بدعت ہے اصل ہی اقول اس مقام  
 پر تھوڑی سے عبارت بطور الا تقریر الوصلۃ کے نقل کی گئی ہے پوری عبارت کے  
 دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قامع البدعات بہتان کے قائل ہیں علامہ بڑا الدین  
 حلبی انسان العیون فی سیرۃ الامین المامون میں فرماتے ہیں ومن الفوائد انه  
 جرت عادة كثير من الناس ان يسمعون بذكر وضعه صلى الله عليه وسلم ان يقوموا تعظيما له  
 صلى الله عليه وسلم وهذا القيام بدعة لا اصل لها هي بدعة حسنة لانه ليس  
 كل بدعة مذمومة وقد قال سيدنا عمر رضي الله عنه في اجتماع الناس لصلوة التراويح  
 فعمت البدعة وقد قال الغزنوي رحمه الله ان البدعة تعتبر بها الاحكام  
 الخمسة وذكره من امثلة كل ما يطول ذكره ولا ينافي ذلك قول صلى الله عليه وسلم  
 اياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة وقوله صلى الله عليه وسلم من احدث في  
 امرنا امي شر عنا ليس منه فموردلان هذا عام اريد به خاص فقد قال امامنا الشافعي  
 قدس الله سره ما احدث وخالف كتابا او سنة او اجماعا او اثر افوض من البدعة  
 الضلالة وما احدث من الخير ولم يخالف شيئا من ذلك فهو من البدعة المحمودة  
 وقد وجد القيام عند ذكر اسم صلى الله عليه وسلم من عالم الامة ومقتدى سيرة ديننا  
 ودعانا امام تقى الدين السبكي تابعه على اكثر مشايخ الاسلام في عصره فقد حكى بعضهم ان الامام  
 السبكي اجتمع عنده جمع كثير من علماء عصره فانشد منشد قول الصرصري رحمه الله  
 في مدح صلى الله عليه وسلم وعظم

عسے درق من خطا حسن کتب قیاماً صفا و جفا علی الکرب	قلیل لمع المصطفیٰ الخط بالذنب والن تنقض الاشراف عند سماء
<p>فعد ذلک قام الامام سبکی رحمہ اللہ وجميع من المجلس فحصل الشئ کبير ذلک المجلس کيفی ملک فی الاقتداء یعنی بہت لوگوں کی عادت ہی کہ جب فکر ولادت باسعادت سنتے ہیں تعظیماً کھڑے ہوتے ہیں اور یہ قیام بدعت ہی اسکے لیے اصل نہیں ہی لیکن عبت حسنه ہی اس لیے کہ سب بدعت مذمومہ نہیں ہو سکتی نماز تراویح کے لیے اجتماع ناس کی مقدسے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا نعمت البدعتہ غریب عبد السلام نے کہا کہ بدعت پر احکام مستقیم ہوتے ہیں کراؤ کی مثالوں کا ذکر کرنا خالی طوالت سمجھیں ہی اور یہ لیا کم محدثات الامور ضمیمہ احادیث کے منافی نہیں ہوا سب سے کہ عام ہی اس سے خاص ارادہ کیا گیا امام شافعی نے کہا کہ جو بدعت مخالف کتاب یا سنت یا اجماع یا اثر کے ہو بدعت ضالہ سے ہی اور جو نئی چیز کہ قسم خیر سے ہو اور انکے مخالف نہ ہو وہ بدعت محمودہ سے ہی اور قیام کرم مبارک کے عالمۃ مقتدی ایامہ امام تقی الدین سبکی نے قیام کیا اور انکے رانیکے تمام مشایخ کبار نے او کی اقتداء کی ایک ذرا امام سبکی کے پاس بہت علمی زمانہ مجتمع تھے کہ کسی نے قول صریح قلیل لمع المصطفیٰ الخ پڑھا امام اور تمام حاضرین مجلس کھڑے ہوئے اور اس قدر اقتدار کے لیے کافی ہی قال قال صاحب نور الیقین ابن حلیہ الدین چیز کثیر نام آن مولانا نی نامہ بدعت سست چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچ کس لہ بدین نقرمودہ و نہ خلفای و نہ ائمہ و نہ خود این فعل کردہ اندانہی اقول بدعت سے بدعت حسنه ملزموں لہ بالفرض سیدہ مراد ہو تو جواب اسکا سابقہ کور ہو ہی قال اور قاضی مشاہد الدین ولت آبادی اپنے مجموعہ فتاویٰ میں تحفۃ القضاۃ میں لکھتے ہیں کہ یا فعلہ البہال علی س کل حول فی شریح الاول لیس ہشی و یقومون عند ذکر مولدہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنون ان رومہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی حاضر فرمیں باطل بل بڑا لاتعداد شرک و قد</p>	

وجہ صدوق میں غیر یار و کلف اقام با اختیار میں غیر انظار وجد و قدام الہی جماعۃ فلا بد من موافقۃ  
 خلائق من اول الصبح و کل قوم یستم ولا بد من موافقۃ الناس باخلاص کم کما ورد فی النجاشیہ اذا کان  
 خللاً فافیا حسن العشرۃ والنخاطۃ و تطیب القلب بالمساعده و قول القائل ان ذلک عنہ لم یکن  
 عن الصحابہ فلیس کل ما حکم بالاباحۃ منقولاً عن الصحابہ وانما اخذہ بدعتہ تراجم سنۃ مامورۃ ولم  
 ینقل النبی عن شیئی من ہذا انتہی ملخصاً من مقام میں ہم کہتے ہیں کہ جب کوئی شخص مجلس مولود  
 میں جمع صدوق سے یا بدون وجد کے کھڑا ہو اور جماعت اس کے لیے کھڑی ہو تو موصوتہ  
 کھڑے ہونا ضروری ہوا اسکے جب مجلس میلاد میں قیام استحسان علمائے ہو گیا ہی اور اہل اسلام  
 عرب عجم قیام کیا کرتے ہیں تو ضرور چاہیے کہ آدمی کوئی موافقت اخلاق میں کیجانی خصوصاً جب  
 اس قسم کے اخلاق ہوں کہ اوہیں حسن محشرت و مخالطت ہو اور مساعادت سے باعث  
 ہو اور اگرچہ اس قیام کا معمول مانہ صحابہ میں نہ ہو مگر جو کچھ مسابح ہی اس کا مانہ صحابہ میں ہونا ضرور  
 نہیں ان بدعت مخدورہ وہ بدعت ہی کہ سنت ماثورہ کے خلاف ہو اور اس مقدمے میں کہیں  
 نہی اور نہیں ہوئی قال سوای اسکے قدام اکابر علماء مذاہب بے وجہ بڑے نامی اگر اسی حضرات  
 تصانیف معتبرہ میں مانع و منکر اس عمل مولد کے ہیں قول اہل منکرین جو پیش کیے گئے  
 وہ اقسام ہفت گانہ سے خالی نہیں پہلی قسم اذکا مجوز ہونا یقیناً معلوم ہی دوسری قسم  
 کتب محمولہ میں انکار نہیں پایا جاتا تیسری قسم انکار اگرچہ پایا جاتا ہی مگر محققین مستندین  
 اس کا جواب بھی دیا ہی چوتھی قسم مذہبین یعنی ان کے کلام سے بعض ناظرین مجوزین  
 میں داخل کرتے ہیں یا پھر چوتھی قسم منکرین کی طرف سے تصحیح نقل نہوسکی چھٹی قسم منکرین  
 غیر معتبرین ساتوین قسم منکرین مجہول الحال ہیں قال مثل ابو عبد اللہ بن الحجاج  
 مالکی حسب غرض اقول یہ چوتھی قسم میں داخل ہیں جنہاں چہ زرقانی شراح موہب لدنیہ  
 نے انھیں مجوزین میں شمار کیا ہی اور علامہ سیوطی و شیخ عبدالحق دہلوی کے کلام سے بھی  
 اذکا مجوز ہونا پایا جاتا ہی و سیل الہدی میں میلاد میں خاصۃ عبادۃ و خیر کے لیے بہت ٹھہر

لکھا ہی تھوڑی سی عبارت یہاں نقل کیا تھی یہی دکان عجیب ان یلذذیہ من البعاۃ الخیر  
 شکر اللہ علی علی اولادنا یہ من ہذا اہم العظیمۃ و ان کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یزوفیہ علی غیرہ  
 من الشہور شیئاً من العبادات ما ذاک الا لرحمتہ صلی اللہ علیہ وسلم ورفقہ امتہ لانه علیہ الصلوۃ  
 و السلام کان یتراک العمل خشیۃ ان یفرض علی امتہ رحمۃ منہ بمعہ اور ظاہر ہی کہ عمل مولدگی  
 یسیرین اہل ہی قال اور احمد بن محمد المصری مالکی حنا قول معتدا قول یہاں توین قسم میں  
 داخل ہیں اور قول معتدا ہم باہمی نہیں ہی اگر ہی تو مجوزین کی کسی تحسیر و ن سے  
 یا اون کتابوں سے کہ جن سے مجوزین نے نقل و استناد کیا ہو یا منکرین کی مستندین  
 سابقین کی کتب مشہورہ و معروفہ سے یا عمومًا دن کتابوں سے کہ متداول و مستعار  
 و مستند ہیں اسکا استناد ثابت کیا جائے قال اور علی بن ابی الفضل المقدسی مالکی اور  
 ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد المجید مالکی اور محمد بن ابی بکر الخضر مالکی مصنف کتاب  
 البیع و الحوادث اقول البیاض علامہ سیوطی و ابن حجر عسقلانی و ابن جریری و ابن  
 جوزی و ملا علی قاری وغیرہ محدثین کی بار کے حضرات چھٹی قسم میں داخل ہیں قال  
 اور شمس الدین بن اقیم حنبلی اقول یہ ابن تیمیہ کے خاص شاگرد ہیں اسباب میں  
 اسکا قول قابل اعتبار نہیں اس لیے یہ بھی چھٹی قسم میں داخل ہونگے قال  
 اور شرف الدین احمد صنادیدات اور علماء الدین بن اصل الشافعی مصنف شرح  
 البعث و المنشور و عبد الرحمن مغربی حنفی صاحب فتاوی اقول بمقابلہ کلام  
 محدثین سابقین کے اسکا کلام قابل ثوق نہیں تو یہ بھی چھٹی قسم میں داخل ہوتے  
 قال اور قاضی شہاب الدین ملک العلماء دولت آبادی مصنف تفسیر سورج و مولف فتاوی  
 تحفۃ القضاۃ اقول قاضی شہاب الدین کی تصانیف دیکھنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ قاضی  
 صاحب کو علم حدیث نہ تھا چنانچہ سابقانہ کو رہا تو یہ بھی چھٹی قسم میں داخل ہیں قال  
 اور ببر علی افندی حنفی مصنف طریقہ محمدیہ اقول ببر علی افندی تو مصنف طریقہ محمدیہ

کے نہیں ہیں اور طریقہ مجزیہ میں اسکا انکار بھی پایا نہیں جاتا بلکہ مصنف کے محمد فہدیٰ علی دومی  
 ہیں کل قواعد و رسم سے ہی تو یہ دوسری پانچویں قسم میں داخل ہیں **قال** اور ابن جب فہدیٰ حنفی شارح  
 طریقہ مجزیہ **اقول** شارح اسکے عبد الغنی بن اسمعیل بن عبد الغنی نابلسی مشقی ہیں چنانچہ یہ شرح معتز  
 چھپ گئی ہے یہ بھی دوسری قسم میں داخل ہیں **قال** اور علامہ فخر الدین خراسانی صاحب تاریخ  
**اقول** یہ مقابلہ اون محدثین کے چھٹی قسم میں داخل ہیں **قال** امام شمرانی صاحب کتاب تنبیہ  
**اقول** تنبیہ امام شمرانی ہیں کہ میں اسکا انکار پایا نہیں جاتا بلکہ امام نے قواعد الاواریزین شیخ احمد  
 بدوی کے مولد کی دھوم دھام جو لکھی ہے اس کے صحت نمایاں ہے کہ امام مجلس مولد نبوی کے جواز  
 کبھی منکر نہیں ہو سکتے قواعد الاواریزین ہی تو مختلف عن سید و حضور علیہ السلام نہ تھے انہیں  
 وتسع مائے وکان ہنناک بعض الاولیاء فاجزئی ان سیدی احمد رضی اللہ عنہ کان ذلک اللہ کشف  
 اسعر الضحیٰ ویقول اطبا عبد الوہاب و ما جارد و سکر مقام میں ہے و اجزئی شیخ شیخنا شیخ  
 محمد شامی رضی اللہ عنہ ان شخصاً انکرمولہ فسلب الایمان فلم یکن فیہ شعرة کحل الی دین  
 الاسلام فاستغاث سیدی احمد رضی اللہ عنہ فقال بشرط ان لا تعود فقال نعم فو علیہ ثوب  
 ایما یہ سبحان اللہ انکار مولد شیخ احمد بدوی رضی اللہ عنہ سے تو ایمان مسلوب ہو جاسی اور عیلام  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مولد سے کھلے کھلے انکار کیا جاسی تو امام پہلی دوسری و چھٹی قسم میں  
 داخل ہیں **قال** امتیاج العلماء تاج الدین فاکہانی **اقول** تیسری قسم میں داخل ہیں اس لیے  
 کہ فاکہانی نے جو کچھ اس باب میں لکھا ہے علامہ سیوطی نے اسکا نہایت عمدہ جواب دیا ہے  
**قال** اور مولانا فضل اللہ صاحب سبحة العشاق **اقول** چھٹی قسم میں داخل ہیں **قال** اور  
 صاحب تلخیص البحر اور ابن نقطہ بغدادی اور صاحب فتاویٰ غیر السالکین **اقول** حضرت  
 یہ مقابلہ اون محدثین کے چھٹی قسم میں داخل ہیں **قال** اور حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی  
**اقول** دوسری قسم میں داخل ہیں رشید السکلیں قاضی رشید الدین خان دہلوی رح جواب  
 استفتاء میں کہ وہ بطور رسالے کے مدون ہی فرماتے ہیں انچہ حضرت مجدد رضی اللہ تعالیٰ

شاہ محمد زمولو و خوانی بہ زیادہ ہای خود منع نوشتہ اند و از ان قصائد نصرت وغیرہ بالبحان خوش  
کہ داخل سماع و غیرہ شدہ الباقی الفروع وضع بزرگان طہر نقیہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ سر پرچم شہزادہ  
ہر شنب جمعہ مجلس سماع اختیار نموده بودند تفصیل انہم مقدمہ و مقدمہ مکاتبات و وسیت و ہفتاد و سیوم  
و مکاتبات دیگر از جلد اول حضرت رضی اللہ عنہ الیشان باہ طلبہ بحسب تطویل عبارت مکاتبات شہزادہ  
نعمود اتہی قال در علی ہذا القیاس سن مانہ ہم طبقات میں متنہ بکثرت ماعین ہے آئے کہ حصہ شمار  
او کما نہایت شواہد نقیہ عبارت میں ان بزرگوار کے اکابر فطرطیل و طومار و ہونیکا اقصین ہی لہذا قدسی  
اکتفا کی گئی اقول یہ جملہ کمال بے باکی سے تحریر ہوا کسی محدث سے انکاپا یا نگلیا اگر کسب  
غشوات بشری کے فاکانی مالکی سے انکار ہوا تو جواب اوسکا حافظ جلال الدین سیوطی سے موجود ہے

سوال بوسہ کوٹا لا جواب حسین ابرو سے

اب ہم علمای محققین محدثین مجوزین مجلس سلاو کے نام مذکور کرتے ہیں انہیں ہمیشہ علمائے ہین  
کہ تم لوگوں کو نکو ادنیٰ حالات و عظم شان میں بجز اعتراض کے یا انہیں انکار و چون و چرا کا چارہ نہ سین  
حافظ الفضل بن حجر عسقلانی حافظ ابوالخیر سخاوی حافظ ابو محمد عبد الرحمن بن سہیل المعروف  
بابی شامہ علامہ ابن جوزی علامہ بن طہرل علامہ ابی عبد اللہ محمد بن النعمان شیخ ابو موسیٰ تونی  
علامہ ابوبکر الدقلی علامہ ابو القاسم محمد بن عثمان الویلوی علامہ ابو الحسن احمد بن عبد اللہ البکری  
علامہ برہان محمد النحوی علامہ برہان ابوالصفا علامہ برہان بن یوسف الفاقوس شیخ بلال الدین  
بن عمر الجعفری مولوی ترازب علی لکھنوی علامہ جلال الدین سیوطی علامہ جمال الدین النجفی  
الہدائی جمال الدین مرزا حسن علی میرک محدث لکھنوی مولانا حسن بکری علامہ ربیع قاضی  
رشید الدین خان دہلوی مولانا زین الدین اللہ نقشبندی حافظ زین الدین العراقي علامہ  
سلیمان بیرونی امام سعید الدین محمد مسعود کازونی علامہ سیف الدین ابوجعفر ترکمانی دمشقی  
شاہ سلامتہ اللہ بدایونی علامہ شمس الدین حفی مولیٰ حسن بکری علامہ شمس الدین احمد بن  
شدوہی علامہ شمس دمیاطی المعروف بابن اسیتاطی علامہ شہاب الدین بن حجر مکی ہتھی



علامہ صدر الدین بن عمر الجوزی مفتی محمد الدین دہلوی علامہ ظہیر الدین بن جعفر حافظ عماد الدین  
 بن کثیر ملا علی قاری شیخ عبدالحق محدث دہلوی شاہ عبد الرحیم مولانا شاہ عبد الغفر دہلوی مولوی  
 فضل حق خیر آبادی علامہ قسطلانی مولوی کریم اللہ دہلوی مفتی الدین شاہ اربل شیخ محمد بن  
 حمزہ العزلی الوعظ شیخ محمد بن عثمان علامہ عبد الدین ابوطاہر علامہ محمد بن یعقوب الغیری و آبادی  
 قانع البعدۃ امام محمد شامی مولانا محمد بطاہر صاحب مجمع البحار مولانا استاد مفتی محمد یوسف لکھنوی  
 مولانا استاد مفتی حافظ محمد عبدالحکیم لکھنوی مولوی محمد اسحاق دہلوی علامہ ناصر الدین مہرکن  
 بطاح علامہ نصیر الدین الطیاليس مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی یوسف الحجازی وغیرہم شکر اللہ  
 مساعیمہم انکے اقوال کی نقل میں البتہ بسط ہی قال اب ان مجوزین سے استفسار  
 کہ کیا وجہ قیام کی ہی اگر نظر تعظیم ہی تو پہلے احادیث سے گزر چکا کہ قیام حضرت کو خود  
 حالت حیات ینادی میں کر وہ و منجوش تھا بھراب بدرجہ اولی اوس کہ اہتہ کی عایت چاہے  
 مناسب نہیں کہ جو حضرت کو ناپسند ہوئے حضرت کی شان میں خاص کیا جاوے اور کیا کہ اب  
 اوس امر کر وہ و منجوش سے حضرت راضی ہوئے نہ اگر چہ ینا میں نا ارض تھے نہایت گمان بد و قابل  
 تدارک و تفسیر ہی کو سہلے کہ شان بزرگان سے بعید ہی کہ جہل امر کو برا جانے و بد کہے اور اوس  
 نا ارضیوں بھراؤ سکودس لم تقدیس میں اچھا جانے اور اوس راضیوں ہر جا میں شان پاک حضرت  
 مقدر علی الصلوٰۃ والسلام کے قول میں سب غلط ہی اور انکے جواب پر تفصیل سابقہ کو رہو تقدیرات

حد سے گزری بے نیازی بندہ پر و کرت تلک ہم کہیں حال دل و راپ فرمائیں گے کیا

قال اور بالفرض تعظیم بھی ہو تو کسی تعظیم ہی آیا تعظیم نام نامی کی تو ہر جگہ و سن اول البیان  
 الی نہایت چاہیے نہ ایک جگہ خاص و ایک وقت مخصوص میں اور یہی ترجیح بلا مرجع ہی یا یہ تعظیم  
 خاص حضرت کی یا روح پاک حضرت کی ہی یا والدہ ماجدہ حضرت کی یا بیٹے ادبی و یک قسم کی حیرتی ہی  
 ایسے لوگ قابل تعزیر و لایق تو یہ ہیں کہ سوسلے حضرت وہاں تشریف رکھتے نہ روح پاک آتی ہی  
 نہ والدہ ماجدہ حضرت کی نہ وہ حالت خاص ہی ولو نہ کہ کسی تعظیم ہی تو ہم لوگ ایسی تعظیم کے

ماورنہین ہر صیحا کہ علامہ فاکہانی نے لکھا ہے تعظیم قدر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بوجہ شریعت و محمود  
 لا کمال و جہا محمود ماعہ فی الشرع ذلک العمل ما مناسن اللہ یجمع الناس للظہار الفرح والاہتبار  
 بموجب رسول اللہ اکمل انتہی اقول یہ تعظیم آپ کے ذکر و حدیث کی ہے شفا فی قاضی عیاض میں ہے  
 ما من ان حرمتہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد موتہ و توقیرہ و تعظیمہ لازم کما کان فی حال حیاتہ و ذلک عند  
 ذکرہ و ذکرہ شریفہ تعظیم و توقیر آپ کی بعد ارتحال کے ویسی ہی جیسے بطرح عالم حیات میں کجائی  
 تھی اور یہ تعظیم آپ کے ذکر کے وقت اور آپ کی حدیث کے ذکر کے وقت ہے جب نام مالک کے مکان  
 لوگ آئے لوڈ سی پوچھتی کہ شیخ کا ارشاد ہے کہ تم لوگ حدیث سننے کے لیے آئے ہو یا سائل ہو چھپنے  
 کے لیے اگر وہ کہتے کہ سائل ہو چھپنے کو تو امام مالک فوراً تشریف لاتے اور سلیب بیان فرماتے  
 اور اگر سائل حدیث کے لیے کہتے تو امام غسل فرماتے خوشبو لگاتے نیا کپڑا پہنتے عمامہ باندھتے  
 سر پہ چادر رکھتے پھر تشریف لاتے اور نہایت شہوع سے بیٹھتے اور اختتام حدیث تک  
 عود جلاتے کذا فی الشفا علامہ خفاجی شرح شفا میں لکھتے ہیں فجل مجلس حدیثہ کجلسیا یعنی  
 آپ کی حدیث کی مجلس قائم مقام حیات کی مجلس کے کی گئی باقی رہی گفتگو اس باب میں کہ ذکر ولادت  
 کی وقت کیوں کھڑے ہوتے ہیں سب کے ہر سادسی الاقدام ہی تو ہم کہتے ہیں کہ جب سابقا  
 ثابت ہوا کہ قیام قادم کے لیے مشروع ہے اور ذکر تولد کو قادم کے ساتھ مناسبت  
 حاصل ہے اس واسطے قیام کے لیے علمائے اس قسم کو خاص کیا ہے

یوں کہ واقعہ مجرب ہو سکے واقف تیرے وسیع کہ جب تلک مثل سن گے گین میری سرعت

سوامی اسکے جانے کو دیکھ کے تعظیم ملائکہ کے لیے کھڑے ہوتے ہیں مشکوٰۃ شریف میں ہے  
 عن انس ان جنازۃ مرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقام فقیل انہا جنازۃ یهودی فقال  
 انما قمت لللائکہ رواہ النسائی اور کچھ شک نہیں کہ ہر وقت و فرشتے یعنی کراما کا تہنیک  
 رہا کرتے ہیں اور شرح حصین حصین میں ہے کہ مرغ فرشتے کو دیکھ کے آواز کرتا ہے مرغ و صر  
 کیونکہ فرشتے کتابت اعمال کے لیے آتے ہیں قال اللہ تعالیٰ ان قرآن الفجر کان شہوٰ

محتاج تین ہی خاص کبرۃ واصلہ بالذکر لاجتماع ملائکہ لللیل والنہار فی ہرین الوقتین سچا اگر کوئی  
شخص جنازہ دیکھ کے بلحاظ تعظیم فرشتے کے کھڑا ہوا سو وقت کوئی کہے کہ ہر وقت کھڑے  
رہنا چاہیے اس لیے کہ فرشتے تو ہر وقت ساتھ رہتے ہیں اور فجر و عصر کے وقت اور مرغ  
کی بولی سنکے کھڑا ہونا ضروری صدمہ ترجیح بلا مرجع لازم آئیگی تو قول اوسکا محض لغو سمجھا جائیگا

سخت لگروں اور دمیدہ مذہب سے مست | حصار این چمن تازہ جیت ز قوم مست

**قال** بلکہ ہم لوگوں کو خود حضرت نے اس قیام میں منع فرمایا ہی کہ ماری لائق ہو لکما تقوم  
الاعاجم پس ترک اسکا بے تعظیم نہیں ہی کیونکہ تعظیم کے معنی بزرگی کرنا یا بزرگ جاننا  
جیسا کہ توحید کے معنی احد جاننا ہی **اقول** افسوس ہی کہ اس حدیث کے معنی تم نے سمجھے  
جس قیام سے مانعت ہی وہ یہاں پایا نہیں جانا اور جو پایا جاتا ہی اوس سے مانعت نہیں  
**قال** ہم لوگ حضرت کو بزرگ بڑا جانتے ہیں یہاں تک مصرعہ بعد از خدا بزرگ نبی کریمؐ  
**اقول** اس تقریر سے جو بطور دفع و خل کے مذکور ہوئے ہم اس قدر تسلیم کرتے ہیں  
کہ ہم لوگ حضرت کو بڑے بھائی کے برابر جانتے ہو و گرنہ بیچ بہت غفر اللہ استغفر اللہ

یا صاحب الجہاں ویا سید البشر | من وجہک المیزان لقد نور العسر  
لا تدرک الشارکما کان حقہ | بعد از خدا بزرگ توئی مختصر

**قال** اور اپنا سقت اور شفیق یقین کر کے جان و دل سے مانتے ہیں **اقول** اگرچہ خدا  
و شفیق ہونا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کافی نفسہ حد فائدہ ایک لفظی ہی مگر ہم تسلیم نہیں  
کرتے کہ ہم لوگوں کا درباب اقسام خمسہ شفاعت کے عقیدہ ہی لکھا سجدی **قال** پس  
تعظیم کے معنی قیام کے نہیں ٹھہرے **اقول** یہ امر ماخن فیہ سے خارج ہی اس لیے  
کہ یہاں معنی کے تفسیح و یقین میں گفتگو نہیں ہی بلکہ صرف اس امر میں ہی کہ قیام تعظیم  
لیے ہونا ہی یا نہیں **قال** سو اسی اسکے مدار و انحصار تعظیم کا اسی قیام میں کہانے  
ہوا **اقول** اسکا بھی کسی نے دعویٰ کیا لیکن اس سے قیام تعظیم کی نفی نہیں ہو سکتی اگر کوئی

کہ انحصار عباد و ناکام از زمین نہیں اس سے لازم نہیں آتا کہ نماز سے سب مفہوم عبادت  
 کیا جائے قال اور یہ جو بعض الناس لکھتے ہیں کہ قیام بعبادت ہی ترک اور سکا  
 اولیٰ ہی لیکن ترک میں گمان نہا بیت کا ہوتا ہی اس سے بے گنا چاہیے اولاً اس قول میں خود  
 تناقض ہی اعنی حکم ترک اور حکم فعل قیام ایک طرح آپس میں مخالف و متناقض ہیں اقول  
 اولاً معلوم نہیں کہ کس حضرت کا فرمودہ ہی ثانیاً بسبب اختلاف موضوع کے ان قصہ یا  
 میں تناقض نہیں ہو سکتا یعنی قیام بحیثیت بعبادت ہونے کے ترک اور سکا اولیٰ  
 ہی قیام بحیثیت رفع مشابہت فرقہ و ہابیہ کے فعل اور سکا اولیٰ ہی ہبیت

نفی آن یک حسد و اثباتش رست	چون جہت شد مختلف نسبت دو تاست
ماریت اور رست نسبت رست	نفی و اثبات است ہر دو مثبت است

قال دوسرے کی اگر امور نا جائزہ مبتدعہ گمان کسی تہمت ناحق کے جائز العمل ہو جائے  
 تو بہت منکرات و دواہیات ایسے ایسے گمان باطل سے درست کیا بلکہ وجہ العمل ہو جائے  
 اقول تقریر سابق سے واضح ہی کہ قیام امور نا جائزہ سے نہیں بلکہ قانع البدعہ محمدی  
 اسکے جواز کے قائل ہیں تو تہمت ناحق نہیں اس لیے کہ وہابی عموماً مجلس لود و قیام کو  
 بعبادت مذکورہ کہتے ہیں اور اگر تہمت ہی تو کیا وہابی مجلس لود میں قیام کیا کرتے ہیں  
 قال تیسرے کہ منع قیام وغیرہ کو وہابیہ سے کچھ علاقہ و واسطہ نہیں بلکہ وہابیہ وہ ہی  
 جسے حکام وقت اپنے محض بدخواہ و دشمن جانتے ہیں اور وہ مقابلہ ان حکام سے کرے  
 اور اسکے امن و احسان کو فراموش کر کے عداوت کرے وہی وہابی ہی عامل حکام  
 شریعت اور پابند سنت ہرگز ہرگز وہابی نہیں ہی اقول وہابی کی تقریر  
 طرد و عکس درست نہیں شاید سمجھ بوجھ کے اس سے پہلو تہی ہوئی ہی

ملا لئے بجز این نیست آشنایان	کہ آشنائی و بیگانہ واری گزری
اسی طور پر ایک صاحب نے چھند بنایا ہی	

دہلی کا محسنی ہی رحمن والا	انجھ اور ہی سمجھتا ہی شیطان والا
<p>قال جیسا کہ ترک میں گمان اہتمام و ہامیت کا ہو گا اوس سے بڑھ کر عمل قیام میں قیاس  شمول فرقہ مبتدعین کلاب اہل النار میں ہی جیسا امام منادی نے اپنی کتاب کفوز الحقائق  فی حدیث خیر الخلائق میں جلیبی سے نقل کی ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم المبتدعة کلاب  اہل النار اے فرمایا حضرت نے مبتدع کہتے دوزخ میں تھے ہیں فہو ذی اللہ منہا اور امام  ابن حجر مکی نے کتاب اربعہ اقران الکبار کے کثیرہ اہ ترک سنت میں احمد و ابو داؤد سے  روایت کیا ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارتق البجاعة فید شر یخلع رقبۃ الاسلام عنقۃ قال  جلال البلقینی المراد بذلك اتباع البدع عافانا اللہ من کلک و حج ایضاً عن ابن اللہ مر اجئت حدیثاً عن  حجبت البقرة عن کل صاحب بدعة تنی بدعة و فی رواية لابن تہیمہ الی اللہ ان یقبل عمل صاحب بدعة حتی یرع عتہ  و فی اخرى لا یقبل اللہ صاحب بدعة صوماً ولا حجا ولا عمرة ولا جہاداً ولا حراً ولا عدلاً  یخرج من الاسلام کما یخرج الشجر من العجین اقول تم لو کہ جو مجلس مولد و قیام کو بدعت کہتے ہو  اور مخورین کو مبتدع اور اس پر حدیث مسند اند کو کرتے ہو اس کا منشا یا مقصد ہی باہیات  باسی حال ناجا ہے کہ بدعت سے مراد ترک سنت و ترک سلاک شیخ ابوالحسن اشعری و ابو منصور  ماتریدی ہی اور جو فرقہ انکے اور انکے اتباع کے مخالف ہو وہ فرقہ مبتدع ہی جو مجلس مولد  نہ بدعت ہی نہ مخورین مبتدع البتہ اس صورت میں تم لو کہ فرقہ مبتدع یا یون کہیں کہیں اوس  حدیث کی موضوع میں داخل ہو سکتے ہو و راہ کے اوس کبرہ اکا و ن میں لکھا ہی و عبارة  اجلال فی اقتاد الکبار السادۃ عشر البدعة وہی المراد ترک السنۃ انتہی والمراد  بالسنۃ ما علیہا ما اہل السنۃ و الجماعۃ شیخ ابوالحسن الاشعری و ابو منصور الماتریدی  و البدعة ما علیہ فرقۃ من فرقۃ المبتدعة المعانی لفظ لا اعتقاد و ہذین الامامین جمیع اتباعہما</p>	
نہ میں بران گل عارض غزل سراپا ہم لبوں گزار کن چو صبا بر بنفشہ زار نہ بین	کہ عند لیب تو از ہر طرف ہزار ہا ہند کہ از لقا و ل زلفت چہ سو گوار ہند

قال جو تھے کہ یہی دلیل جواز کے احداث کی ہے اقول یہی دلیل تو نہیں بلکہ پرانی دلیل ہی دیکھو بعض حضرات اپنے چہند میں مجلس لود کو کھنیا کے جنم سے تشبیہ دیتے ہیں

کرتے ہیں ہر سال کھنیا لود	اپنے یاں شادی کھنیا کا لود
اور مضامین میں یہی موجود ہے	حضرت عیسیٰ کا جو مولود ہے
کرتے ہیں وہ بھی بڑا دن سالین	من تشبہ قوم ہیں اعمال میں

پھر اگر بعض الناس نے بطور معارضہ کے حکم من تشبہ لقوم فہو منہم کے جسکی تحریف من تشبہ قوم میں اعمال میں مذکور ہی ترک میں گمان نہا بیت کا لحاظ کیا کیا برا کیا اور یہ نیا امر کیونکر پایا  
قال بالآخرین کہ یہ گمان اب بعد طور فرقہ وہابیہ کے اس متبع محمدت کو حادث ہوا شاہ اہل کے وقت سے آج تک کسی کو بھی ہوا یا نہیں اور قبل از طور فرقہ وہابیوں نے تمام کھنیا لوگ کہتے اے اقول ان گیارہ طور فرقہ وہابیہ کے ہوا جیسا کہ حسب چہند کہ ہندوستان میں تشبیہ بجنم کھنیا کا لحاظ ہو اعراب عرب یا کی مجالس لود پر یہ تقریر جاری نہیں ہو سکتی اس لیے کہ عرب میں جنم کھنیا کو کوئی جانتا بھی نہیں قال اعلیٰ وہ اسکے جو جو کا دم ہالی لوگ کرتے ہیں بلکہ اقول باطل و ساقط کے اور سب کے نہیں بلکہ ان تہمت کی لہر اولیٰ اور سب کا ترک معلوم ہوتا ہے لکن اہل اوس میں جنت عظیم ہی چنانچہ جو ماہری اور سہ ظاہری اور اسکی تفصیل میں تطویل ہی العاقل تکفیت الاشارة اقول ہاں جو جو امور خصات فرقہ وہابیہ سے ہیں اور ان سب کے کرنے میں با اعتقاد رکھنے میں یہ گمان تہمت عارض ہی پس ترک اور کا اور عدم الاعتقاد ضروری ہے اور اس میں کچھ قیاحت نہیں ہے جو ماہری اور سہ ظاہری کہ اہل سنت و عہد اور ان امور کو نہیں کرتے اور نہ اعتقاد و نکار کتے بلکہ شاعر فرقہ وہابیہ سمجھکر ہمیشہ اوسے مجتنب رہتے ہیں اور چونکہ اس امر کی تفصیل میں نہایت تطویل ہے اس لیے بطور اختصار کے ہم فرقہ وہابیہ کی کیفیت اور اوس کے عقائد اور اسکے جوابات اس کتاب میں درج کرتے ہیں تا طالبین کو رشتہ یاق نہر بجای جانا چاہیے کہ بادی اول اس مذہب کا بنیہ

جنبلی ہی کا دوسرے بنظر ضلال و اضلال کے بیشتر امور دین میں پیدا کیے خدا کے لیے  
 جہت و سمیت ثابت کی سفر زیارت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام بنایا حضرت علیؑ نے  
 زہرا رضی اللہ عنہا کو ترک مبعصیت و گرفتار غضب الہی ٹھہرایا چنانچہ بعض معتقدات فاسدہ  
 خالص اسکے ہاتھ کے لکھے ہوئے بذریعہ عبد الرحمن بن عتبہ بنی حنیبلہ کے اسکے تابعین سے تھا  
 دیار مصر میں ابو نعیم و قاضی شمس الدین بن عدنان کی نظر سے گزرے وہ ان کا غذات  
 و معتقدات کو قاضی القضاۃ زین الدین مالکی کے ملاحظہ میں لائے انھوں نے انھیں ملامت  
 بغور تمام اس سے ملاحظہ فرمایا بلحاظ ارتقاء و السداد و فتنہ کے بادشاہ تک پہنچایا پھر ابن  
 کو حکم احضار ہوا و طلبہ امر کے لیے ایک مجلس میں مجمع قضاۃ اخبار و علماء ابرار ہوا پھر اکثر  
 اشخاص اعیان ملک کی شہادت سے ثابت ہوا کہ ابن تیمیہ کے ہاتھ کی تحریر ہی اور  
 اویسی کی واپسی تباہی تضریر ہی ابن تیمیہ جواب شافی سے مجبور ہوا گویا معترف عجز و حقور  
 ہوا قاضی القضاۃ موصوف نے اس کے جس حکم فرمایا انھیں شہر سیرین قلعہ جبل  
 میں بقید شدید محبوس ہوا اپنی راج و ضلالت سے محض مایوس ہوا پھر فوراً منشور سلطان  
 دمشق و بلاد شام کو روانہ ہوا مساجد میں منابر پر بطور خطبے کے پڑھا گیا ہر کچھ وزیر  
 میں شہر کے اشتہار کیا ہر شخص کو اس کے منہوں سے خبر دار کیا کہ ابن تیمیہ شقی انلی و  
 فاسد العقیدہ ہی ہمارا فرمان یوں نافذ ہوتا ہے کہ کوئی اس بدعتی کا پیرو نہ رہے  
 برخلاف اقوال ائمہ مجتہدین کے عمل نہ کرے جو شخص اس حکم کے خلاف کرے گا وہ قتل  
 کیا جائیگا دمشق و بلاد شامہ میں بھی منادی ہوئی ہی کہ جس عقائد باطلہ سے ہمتا ہے  
 کو قید کیا ہے جو شخص وہ عقیدہ رکھے گا اس کی وہی سزا ہے ہمارے ممالک محروسہ میں  
 منصب قضا و مرتبہ امامت و ولایت سے معزول ہوگا اور اس کی شہادت بلکہ ہر  
 قول و فعل اس کا غیر مقبول ہوگا جیسا کہ ان تمام بزرگیوں سے ان بدعتی کو ہم نے محروم  
 رکھا ہے اس کے پیر سے بھی وہی طریقہ مرعی رہے گا انھیں اگر چاہیں تیمیہ نے اجرائی سب



باطلہ میں کوئی دقیقہ نہ چھوڑا لیکن توجہ سلطانی وجد وجد علمای لائٹانی نے اسکی غامضی پر کرم  
کیر توڑا مگر بعد مدت مدید فرمایا بلعید کے عبدالوہاب نجدی نے مذہب ابن تیمیہ کو رواج دیا  
بہت سے نادانوں کو مکر کے پھندے میں پھنسا لیا چنانچہ بعد فتح مکہ کے یوں عقیدہ  
ٹھہرایا گیا کہ خدا ایک ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پیغمبر ہیں قرآن و حدیث پر عمل چاہیے  
تمام عمر میں ایک بار سے زیادہ درود بھیجنے کی حاجت نہیں پیغمبر سے شفاعت کی امید  
نہیں ہے اس لیے کہ انکی شفاعت کچھ مفید نہیں خدا ہی کو پکھانا چاہیے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
کی ندامت گزشتہ نہیں پھر عبدالضر بن عبد الوہاب نے عرب کے اکثر لوگوں پر  
قبضہ کیا لیکن سن ۱۱۷۱ عیسوی میں مارا گیا پھر اسکا بیٹا سعود جو وہابیہ مذہب کے مسائل  
کے رواج دینے والوں میں بہت مشہور تھا اسکا قائم مقام ہوا اسکی فوج تمام ملک عرب میں  
پھیل گئی گنبدون و مسجدون کو گرا دیا بدیون کے لباس سے کچھ مکلف لباس سننے والوں کو  
سزا کا حکم ہوا ستائیسویں اپریل سن ۱۱۷۱ عیسوی کو مکہ فتح کیا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
آل اصحاب کے مزاروں پر جو گنبد تھے توڑے یہاں تک کہ حضرت خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا  
وغیر کے گنبد کو بھی خچڑا اور حرم محترم کے خزانے کو لوٹ لیا مگر خاصیت اللہ کا کچھ نقصان نہ کیا

### خط سعود کا سلیم یعنی قصیر روم کے نام

ہم جو مئی محرم ۱۲۸۱ ہجری کو مکہ معظمہ میں داخل ہوئے ساکنین مکہ کو کسی قسم کی اذیت پہنچانی  
کے روادار ہوئے اور تمامی گنبد جنکی پرستش مثل بتوں کے ہوتی تھی گرا دئے گئے  
اور تمامی محصولات جو ہیکڑاڑا تھی سے بڑھتے تھے معاف کیے گئے اور جو قاضی  
سابی سے مقرر تھا بدستور بحال باچا ہے کہ آئندہ بادشاہان مصر و شام کو حکم ہو کہ محل مسجد  
ہوئے طنبور بجائے ہوئے مکہ میں داخل نہوں کیونکہ دین کو ان چیزوں سے کچھ  
نہیں بچا ہے کہ ہمارے ہمارے دریا میں بحالہ صلح کا ہے والسلام علیکم ورحمہم  
ماہ محرم تیسری ماہی سن ۱۲۸۱ دوسرے سال مدینہ منورہ پر بھی فتح ہوئی

اور وہاں کے گنبدوں کے ساتھ بھی وہی معاملہ پیش ہوا اور ٹوٹنے کے وقت کہتے تھے  
 یہی امر رحمت کریم توڑیو الوپر اور کچھ رحمت نکر بنایو الوپر اسے جسے سنا دلریش ہوا پھر حو کا  
 حکم ہوا کہ گنبد شریف جو سراسر و عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی توڑا جانی نہ ہمارا چھوڑا جانی لیکن چونکہ  
 مضبوط تھا اور حراست ایزدی اور سکی حامی تھی انکے ٹوٹنے سے نہ ٹوٹا اور جب کئی  
 آدمی کر کے مر گئے بد دیوں کے ہاتھ سے چھوٹا اہل مدینہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے وہاں  
 اپنے ہاتھوں سے اسے بچا یا کیونکہ انکے ٹوٹنے پر قادر نہ پایا اور اسکے قبل امام حسین علیہ السلام  
 کا گنبد جو کربلائی علی میں آپ کے مرقد مبارک پر تھا توڑا ہستک میں کوئی دقیقہ ازوقاق چھوڑا  
 آخر محمد علی بادشاہ مصر ۱۸۱۷ عیسوی میں عربستان کی تسخیر کی طرف متوجہ ہوئے بعد  
 نصرت کے وہاں یون کے اتنے کان کاٹے کہ تین تھیلیاں کاٹو کی قسطنطنیہ کو روانہ  
 کیے اور بلا و مغلہ مقدسہ کو مثل کلمہ معظوہ مدینہ منورہ کے انکے قبضے سے نکال لیا پھر بڑے  
 انجین ورم کی ریاست میں شریک کیا اس فتح نمایان سے روم کی سلطنت میں ہی  
 ورم و دھام ہوئی ہر کس و ناکس نے اظہار مسرت و خوشی کی جب تک سعود زندہ تھا  
 باوصف ظور شکست فاحش کے اہل اسلام سے لڑنا رہا مگر ۱۸۱۷ عیسوی میں جب  
 اوسکے طائر ورج نے قفس عنصری کو خالی کیا درباب جانشینی کے آپس میں اختلاف  
 ہوا کوئی کہتا تھا کہ فلان کو آحقاق ہی کوئی کہتا تھا علاوہ آحقاق کے عبد اللہ بن  
 سعود پر پیشتر لوگوں کا اتفاق ہی پھر عبد اللہ بن سعود کو لوگوں نے سردار کیا  
 مگر بعض بعض سرداروں نے کہ یہ امر اوسکے خلاف مزاج تھا اوسکی اطاعت سے  
 صریح انکار کیا پھر ۱۸۱۷ عیسوی میں ابراہیم بن محمد علی بادشاہ مصر نے عبد اللہ کو  
 شکست فاحش دیکے قید کر لیا اور بیڑیاں پہنا کر دار السلطنہ قسطنطنیہ کو روانہ کیا  
 ایوان شاہی میں مقدمہ دریافت ہوا بعد تحقیق کامل کے عبد اللہ اپنے متبعین  
 کے ساتھ لے گیا لیکن ابراہیم بن محمد علی بادشاہ نے بخوبی قلع و قمع باغیوں کا

نہیں کیا ہنزاو نکلے لوگ ہزارین مہراویا باہان میں خود مختار ہیں اور تھوڑے سے لوگ  
 جسکے سرگروہ عہد الوہاب کے بیٹے تھے بارہا ترکوں کی فوج سے مقابل ہوئے تھے  
 صف آر ہے اب تک ہابی اس میں ہر ایک آئین کی ترویج میں جان و مال کا وہ ہیں اور  
 مریدین باخلاص شاگردان بااختصاص بھی زیادہ ہیں الغرض چند سال کے بعد ہندوستان  
 میں بھی ہابی پھیل گئے اور جب معتقدین متبعین بڑھے کھیلے آخر الامرجب تفریب  
 حج مکہ معظمہ کو گئے بعد تعزیر کے نکالے گئے چنانچہ علامہ ہجر بن عبدالحش بن محمد اشرف  
 ہندی نے مکہ معظمہ میں عین مجلس شرعی میں دعویٰ کیا کہ سراج الدین بن علی ہندی  
 ساکن اجیر عبد اللہ بن محمد ہندی ساکن صغی پور دہابی ہیں شفاعت رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم و سائر انبیاء و اولیاء علیہم السلام و مولود شریف و زیارت قبور انبیاء و صالحین  
 و توسل کے منکر ہیں اور شیخ عبدالقادر جیلانی و شیخ اکبر وغیرہ سادات صوفیہ کی تکفیر کرتے  
 ہیں عند الاستفسار سراج الدین عبد اللہ نے انکار کیا پھر دعویٰ سے گواہ طلب ہوئے  
 دعویٰ نے بشیر بن عبد اللہ و غلام محمد الدین سلیمانی کو حاضر کیا دونوں گواہوں نے  
 گواہی حسب عوی کے دی جب دعویٰ دعویٰ ثابت ہوا دعویٰ علیہما تخریر اقرار کیے گئے حسب حالت  
 قید رہے اور انکو کمال تکلیف ہوئی اور یہ معلوم ہوا کہ وہ قاضی ہوئے مجلس شرعی میں  
 بلائے گئے دونوں نے عقائد باطلہ و ہابیہ سے توبہ کی اور اقرار کیا کہ شفاعت و جاہست  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و شفاعت انبیاء و اولیاء مجلس مولود شریف و زیارت قبور انبیاء  
 و اولیاء و توسل کے انکار سے توبہ کی اور انکار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور  
 اس قول سے کہ عصا جب تکبیر کرتے ہیں نفع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ  
 ہی اور اس قول سے جو وہاں ہونے کے عقیدے کا معتقد ہو کافر ہی و انکار عبادات جہرہ و  
 تبلیغ صلوة سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر و انکار کرامات اولیاء و احوال سے ہنر رجوع  
 اور تمام عقائد باطلہ و ہابیہ سے توبہ کی حکم شرعی نے انکی توبہ منظور کی اور وہ دونوں

اہل سنت و جماعت سے ہوئے اور عقیدہ ماتریدیہ پر قائم ہوئے پھر بعد چند سال کے ایک شخص سبجہ مول مدینہ طیبہ مدینہ منورہ کے سامنے دست بستہ سلام و زیارت پڑھتے تھے کہ مولوی عبد الرحمن ساکن بہدوی منصفات بنارس نے ہوئے سپر عبد الرحمن قاری رہپوری نے انکو اس فعل سے منع کیا اور اسکے جواز پر ملا علی قاری قاضی عیاض کے قول کا حوالہ دیا پھر بعد اسکے سفر وادی میں دوبارہ اس پر اصرار ہوا پھر ایک شخص نے شفقت کا انکار کیا ایک نے کہا دلائل النبیات آدمی کا کلام ہی بسے پڑھنا بہت کا کام ہی ہے پھر یکینہ قصیدہ بردہ کے مصنف پر اعتراض کیا اور ایک شخص نے سفر زیارت قبر مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ناجائز کہا پھر جب ملا مظہر کو پونچے پشاور میں دہلیا میں نے حبیب بادشاہ کے حضور میں عرضی پیش کی اور میں انکے عقائد کی ساری بحث لکھ دی اور ظاہر کیا کہ انکے چار مولویوں نے جو شہادۃ اجمری میں انکار تقلید سے توبہ کی تھی پھر تو شکین ہوئے مسلمانوں کے عقائد حقہ حقیقیہ حنفیہ بیضا کے رہن ہوئے تب حاکم نے گرفتاری کا حکم دیا جسکے سبب گرفتار ہوئے مگر مولوی سلیمان وغیرہ معذور ہو گئے سہ شنبہ ماہ جمادی الاولیٰ ۱۲۵۷ھ ہجری کو وزیر مظہر شیخ حرم محترم صدر کی ریاست کے حاکم افدینا حاجی سید محمد حبیب پاشا کی مجلس بڑے بڑے علماء سے منعقد ہوئی تاکہ وزیر مظہر الیہ کی خواہش و ارادے کے موافق جو جو مقدمے اس میں پیش ہوں انہما عدل انصاف اور دفع جو دعوتان کے لیے نہ جائیں اور فیصلہ پائیں جب ایسی مجلس منعقد ہوئی شیخ عبدالقادر تشبندی نے وزیر مظہر الیہ کی خدمت میں عرض کی کہ محمد راؤ مفتی سابق بنگالہ و مدبر الطین لمصنوی و شیخ محمد دہلوی و عبد الرحمن بنارسی نے بظاہر اپنا طریقہ تعلیم و تعلم کار کھا دی اور سب حرام میں وہ لوگ اپنے کو صدر نشین اور اپنے طریقے کو حق سمجھتے ہیں مگر حقیقت میں وہ نہیں کسی کو ایسا علم نہیں کہ جس سے مسلمانوں کو فیض حاصل ہو بلکہ وہ لوگ خود گمراہ ہیں اور لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں اہل سنت و جماعت کے چاروں مذہب کی صورت کا ایک

کرتے ہیں اور عوام کو سکھاتے ہیں کہ اور چار زمین سے کیسی تقلید نہ کریں بلکہ جو لوگ تہذیب  
 انکو لانا مذہب کریں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت کا اور توسل کا انکار کرتے  
 ہیں اور اولیاء اللہ کی کرامات کے منکر ہیں اور چاروں مذہب کی کتابیں پڑھنے سے  
 منع کرتے ہیں ان بابیوں نے مسجد حرام میں اپنے لیے علم حدیث پڑھنے کا منہ اختیار کیا  
 حالانکہ وہ اصول اور اصطلاحات حدیث کو نہیں جانتے اور ہمیشہ حدیث کی لفظ و معنی کو  
 اپنے اعتراض فاسد کے طور پر پھیرتے ہیں بہت سے عوام کو وہم گرا ہی جین گرفتار کیا ہی اور  
 یہ عقائد انکے دل پر جم گئے ہیں جب شیخ عبدالقادر ہندی نقشبندی نے وزیر معظم الیہ  
 کی خدمت میں یہ گزارش کی تب حسب حکم وہ لوگ حاضر کیے گئے اور انکا مقدمہ حاکم شرع شریف اور  
 علمای حاضرین مجلس لطیف کو تفویض ہوا حاکم شرع نے مدعی کو حکم کیا کہ اپنے دعویٰ کو  
 وہابیوں کے سامنے اعادہ کرے چنانچہ دعویٰ سابقہ مدعی علیم کے سامنے مدعی نے  
 پیش کیا اور علمای حاضرین کے اتفاق سے ثابت ہوا کہ یہ دعویٰ قابل لحاظ اور مدعی کا  
 مستوجب ہوتا ہی تھا تب سے جواب طلب ہوا مدعی علیم نے اپنے گلو خلاصی کے لیے انکار کیا پھر  
 مدعی سے گواہ طلب ہوئے مدعی نے سید حسن ہندی نقشبندی اور عبدالرحمن کشمیری  
 مرید شیخ محمد جان نقشبندی کو حاضر کیا اور انہیں سے ہر ایک نے جس شرط شرعیہ کی ترغیب  
 سے حسب دعویٰ مذکورہ کے گواہی دہی پھر ان کو اہوں کا ترک یہ ہوا انکی عدالت ثابت  
 ہوئی اور اہل مجلس پر ظاہر ہوا کہ یہ متقی اور نیک لوگوں کے طریقے پر قائم ہیں اور فاسد  
 شہادت میں انکو کچھ غرض دنیوی نہیں ہی اور یہ لوگ کسی سے کینہ و عداوت نہیں کرتے  
 جب مقدمہ بجمیع الوجوہ تکمیل پا چکا علمای حاضرین کے اتفاق سے یوں تجویز خارج ہوئی  
 کہ یہ لوگ ایک مدت معین تک قید کیے جائیں پھر ان بلاد مکرمہ سے نکالے جائیں تا  
 فساد رفع ہوا اور بندہ خدا انکے دم فریب کے چھوٹیں جب یہ فتویٰ وزیر معظم الیہ کے ملا خطے  
 میں آیا تو پہلے انکو یوں مناسب معلوم ہوا کہ یہ سیاست قتل کیے جائیں کیونکہ انکو

زندگی سے دنیا میں فساد دینی پر پانی اور بیشک فساد دینی فساد دنیوی سے بہت بڑا  
 ہے چنانچہ بعضے انہیں سے کہی بار کو غلطی میں مرتکب الہی الہی حرکات کے ہوئے تھے اور امیر بکر  
 مظفر کی مجالس قاضی شریعت خرا کے حکم میں مقدمے پیش ہوئے تھے اور انکے انکار کے  
 بعد گواہوں سے یہ جرائم ان پر ثابت ہو چکے تھے اور امیر وقاضی نے ان سے توبہ کر لی تھی  
 اور ان لوگوں نے توبہ کے خوف سے بظاہر توبہ کی تھی اور حقیقت میں عیان فساد  
 ان کے دلوں میں مرتکز تھے معذرا اور میر غلام لایے ان کے قتل سے درگزر کیا تاکہ ان کے متبعین  
 نہ سمجھیں کہ حق پر تھے اور ایسے ثابت قدم رہے کہ اپنی جان ہانپ کر کچھ پروانہ کی اس کے  
 وزیر غلام اللہ نے تجویز علماء سے اتفاق کر کے انھیں ایک مدت تک قید کیا پھر آخر ان کو  
 چنانچہ وہ لوگ اٹھارہویں تاریخ جمادی الثانی ۱۰۷۵ ہجری کو قید خانے سے چھوٹے  
 بعد تنبیہ و تعزیر کے کہ غلطی سے بھڑاست نکالے گئے یہ لوگ بتلاسی رنج و سوگ ہزار  
 دو گزین سمعیل ذکر یا پرستائے یون جب ۱۰۷۵ ہجری کو جیل سے نکالے گئے  
 اور تیسری تاریخ شعبان المعظم صدر کو معذورہ بنی ہیں پوچھے اور ان کے ساتھ دیوان  
 جعفر تہ کی کا خط مورخہ ۱۹ جمادی الثانی ۱۰۷۵ ہجری اس مضمون کا لایا کہ پاشا نے  
 ان کو قید کیا اور حرمین شریفین سے نکالا اب تک لازم ہے کہ ایک وقت پر ان کا احوال  
 لکھو اگر بنی کے چھاپے خانے میں چھپواؤ اور ان کے نام یہ ہیں مولوی عبداللطیف لکھنوی  
 مولوی عبدالرحمن بنارسی مولوی محمد بہار پوری محمد رفعتی بنگالہ مولوی محمود علی  
 بریلوی یہ لوگ محلہ اہل عیال کے نکالے گئے وہ اشتہار ہندوستان میں مشہور کر دیا  
 ہند کے وہابیوں کو عبرت ہو اور علماء کے اور بڑے پاشا و چھوٹے پاشا کی بھی امید ہے  
 کہ امتثال اس کا تم جلدی سے کرو ہند و اطراف ہند میں جلد اشتہار بھیج دو جس قدر  
 وہابیہ کی بربادیت و نہایت معلوم ہو چکی تو ملنے کے چند عقیدے معہ جوابات کے یاد  
 رکھنا چاہیے پہلا عقیدہ خدا تعالیٰ کی شان ہے کہ اگر چاہے تو کروڑوں محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے برابر کرے جانا چاہیے چونکہ بنظر دلائل عقلیہ کے اس میں نہایت  
تفصیل و کما رہی اور اس سے لے میں بیشتر نظر دلائل عقلیہ بہر ہی اس لیے دلائل عقلیہ سے  
قطع نظر کر کے معتقد فی المعتد ابو عبد اللہ فضل اللہ توفیقہ کی عبادت کھلی جاتی ہی محمد ﷺ  
اس مسئلہ درمیان اسلامیان میں شریح ازہانت کہ آنرا ایک شرف و بیان جلالت اقتدار ایا میں مقدار  
از قرآن از تیس آن بلکہ دیکھ کہ مباد از ترقی جاہل اور شہمتی انداز و بسیار باشد کہ ظاہر نہ کر د  
و بدین طریق تباہی ہی در ہند کہ خدا ہی ہمہ چیز قادرست کسی قدرت اور استغنیست ما چون  
خدا یغالی از چہرہ خبر و ہر کہ چنین خواہد بود یا نخواہد بود خبر خان نباشد کہ خدا ہی ان خبر  
و خدا یغالی خبر و کہ بعد از وی نبی دیگر نباشد و منکر اس مسئلہ کسی تواند بود کہ اصلاً در نبوت  
معتقد نباشد کہ اگر یہاں تا و محرف بودی میرا درمیرا از ان خبر داوی صادق و انستی مہمان  
حجتہ کا نظر من قواعد یہاں تا و پیش انما بدان درست شدہ است این نیز درست شد کہ وی  
بار پسین بخیر نیست در خان او قیامت بعد از وی پہنچ نہی نباشد و ہم کہ درین بیشک است  
در ان نیز بیشک است کہ ان کہ گوید بعد ازین نبی دیگر ہو دیا است یا خواہد بود و ان کہ گوید  
کہ اسکا ناز و کہ باشد کافرست این بہت شرط و رستی بخاتم انبیا محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم  
و ذریاتہ و وسر اعقیدہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت حاجت و شفاعت  
محبت نہیں کر سکتے اور شفاعت الاذن گنہ گاران تا بکے لیے سب انبیاء و اولیا کر سکتے  
غرض جیسا کہ حاجت اپنی خدا کو سونپا چاہیے ہیطرح یہ حاجت بھی دسی کے اختیار پر  
چھوڑ دیجیے جسکو وہ چاہے ہمارا شفیع کرے جانا چاہیے کہ اس تپاش و خراش سے کیا کیا  
مفتین بیا نہو میں یہاں کہ معید الایمان میں مولوی محمد مخصوص اللہ صاحب خلف مولانا  
رفیع الدین صاحب برادرزادہ و تلمیذ رشید مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب فراتے ہیں  
و ہا بل اپنی توحید اور پیروی سنت پر ایسے اچھرے کہ انکو حاجت وسیلہ اور شفاعت نہی کیا  
نہی کہ انکے پیشوائے لکھا ہی غرض کہ جب ہر حاجت اپنی کو اوکیو سونپا چاہیے یہ بھی



حاجت یعنی شفاعت و اسکے اختیار پر چھوڑ دیکھیے جسکو وہ چاہے ہمارا شفیع کر دے اور عبادت سے  
 جاہل حق میان تک گمراہ ہوئے کہ دعا مانگتے ہیں الہی ہو کہ شفاعت نبی کل اور عالموں کا محتاج نہ  
 اس مطلب کا ایک خط ہمارے پاس ملا ہے کہ طر ف سے آیا ہوا موجود ہے اسکی بعینہ عبارت لکھی جاتی ہے  
 علاوہ اینکه در اینجا عجب تحفہ حاصل شدہ کہ سہی حسین شاہ کہ شاگرد والد آن صاحب بنام کردن  
 بہاد چیری سیلخ از مردان اینجا گرفتہ روانہ شدہ در مکان کویہ تاراستہ چارہ قیام کرد و مردان  
 جمع کردہ بطور ہایبان و عظم نصیحت مینامید بچارہ در اینجا آمدہ در میان جامع مسجد باری  
 کردن و عظم سہی حسین شاہ شش می خواست کہ و عظم شریع کند اول مردان مانع شدند بعد  
 چند مردان گفتند کہ اگر موافق شرع شریعت از روی تحقیق و عظیم بیان می کنند بہ آخر الامر  
 حسین شاہ و دوست خود ہر دہشتہ بعد فاتحہ و عاز جانب بار خالی خواست کہ یا الہی مارا روز  
 قیامت و مجلس علما و از شفاعت سول مقبول محتاج نکنہ و ما بفضل خود بخشد بہ شنیدن  
 این دعا بار و شما سہی فضل احمد کہ برابر حسین شاہ نشستہ بودند کتاب از دست نامبرہ بقوت  
 تمام میگرفت و سہی محمد انور یک چہرہ بر حسین شاہ زد کہ زخمی شد بعدہ در مردان شمشیر فی ہین  
 شد کہ شش مردم از طرف فات مردان طرف ہایبان بست پنج مردم زخمی شدند و سہی  
 نسل دیگر بار خیمیان گرفتار کردہ بقتیانہ افتند۔ جانا چاہیے کہ شفاعت کی پانچ قسم ہیں  
 پہلی شفاعت طول و قوت و تعجیل حساب کیے یہی شفاعت عظمیٰ اور آپ کے ساتھ قیامت  
 دوسری شفاعت جنت میں لوگوں کو بغیر حساب داخل کرنے کیے اس قسم میں بھی آپ کو  
 خصوصیت حاصل ہے آپ کی شفاعت سے اول نمرہ آپ کی است مرحومہ کا جنت میں داخل ہوگا  
 سہری شفاعت تحقیق ناز کے لیے یہ شفاعت اگرچہ عام ہے مگر چونکہ قیامت میں آپ  
 نبیا کے امام ہونگے جو شفاعت انبیا کی ہوگی وہ آپ کی طرف منسوب ہوگی پھر کوئی انواع  
 شفاعت سے اور نادان اشخاص سے جنکے لیے شفاعت ہوئی خواہ وہ دین محمدی نہ  
 ہوں یا دین اور کا کچھ دوسرا ہو آپ کی شفاعت سے خلع ہوگا اس لیے کہ آپ انبیا

واولیاء کے شفیع ہو گئے اور سب آپ کے لوا کے نیچے ہو گئے جو شفاعت کرے گا آپ کے  
 سب سے اور جسکی شفاعت مقبول ہوگی آپکے سب سے پھر تمام انبیاء و اولیاء کی شفاعت آپکی  
 شفاعت میں داخل ہوگی تو اس صورت میں آپ شفیع الشفعاء ہوئے جو تحقیقی شفاعت  
 مغرب مسلمانوں کے لیے جو سب گناہ کے دوزخ میں داخل ہوئے وہ لوگ آپ کی  
 اور انبیاء و ملائکہ وغیرہ کی شفاعت سے نکالے جائیں گے اور انبیاء سابقین کی اس  
 جسے لا الہ الا اللہ کہا اور اپنے انبیاء وغیرہ کی شفاعت سے محروم ہے تو اللہ تعالیٰ  
 جل شانہ اپنی رحمت خاصہ سے انھیں دوزخ سے نکالے گا مگر ساری امت محمدی علیہ  
 علیہ وسلم بالذات یا بالواسطہ آپ کی شفاعت سے نجات پائیں گے اس تقدیر پر مہتمم  
 ہوں آپ کے ساتھ خاص ہو گئی حدیث صحیح میں ہے شفاعتی لاهل الکبائر من امتی یا پیچون  
 شفاعت بہشت میں یا دئی درجائے لیے اس شفاعت کے تو متزلز بھی مت کر نہیں  
 چونکہ آپ بہشت میں بمنزلہ وزیر کے ہو گئے کوئی چیز کسی بلا واسطہ آپ کے نہ ملے گی پھر مہتمم  
 بھی آپ کے ساتھ مختص ہوگی اس تقریر سے بخوبی ثابت ہوا کہ شفاعت باقتضا عما انحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے کوئی قسم ایسی نہیں جو آپ سے خصوصیت کھتی ہو  
 شفاعت السقام فی زیارة خیر الانام میں امام تقی الدین سبکی فرماتے ہیں الشفاعۃ خمسۃ  
 اقسام اولہا من خصۃ نبینا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہی الارادۃ من طول الوقوف  
 وتجمیل الحساب لاداء الیہا وغیرہ وہی الشفاعۃ العظمیٰ لم یکنہا احد الاثنائۃ فی احوال قہم  
 البختۃ البخیر حساب ہنرہ ایضا و ردت لبنینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی کل من التقادیر  
 المفروضۃ فاختص حصۃ ثابتہ لبیننا صلی اللہ علیہ وسلم فی احوال اول شمرۃ من امتہ  
 بشفاعۃ الثانیۃ الشفاعۃ لقوم استوجبوا النار فیشفع فیہم نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 ومن یشار اللہ وان ابنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیوں فی ذلک الیوم امام النبیین و محض  
 شفاعتہم فکل ما یقع من شفاعتہم منسب الیہ بذلک فلا یخیر شیء من شفاعتہ لاسن انواع

الشفاعة ولا من الاشخاص المشفوع فيهم من ائمة ومن غير ائمة لان ائمة كان صاحب شفاعة الانبياء  
 وكل تحت لوائه وكل من شفعا فيه بسببه صلى الله عليه وآله وسلم فقد مو الشفاعة فيه واجابته شفاعتهم  
 اجابته صلى الله عليه وسلم فكل من يقع شفاعة النبيين فيه دخل تحت شفاعة نبينا صلى الله عليه  
 وسلم ومن شفيع فيه المؤمنون كذلك بطريق الاولى فهو صلى الله عليه وسلم شفيع الشفعار الاربعة  
 فيمن دخل النار من اثنين قد جائته الاحاديث الصحيحة باخراجهم من النار لشفاعة نبينا صلى الله  
 عليه وآله وسلم وسائر الانبياء والملائكة وانما منهم من المؤمنين ثم يخرج الله تعالى كل من قال لا اله الا  
 كما جاز في الحديث لا يقي فيها الا الكافرون وهذه شفاعة والشفاعة تعظمى تواترت الاحاديث  
 بهما واختصاص النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالعلم اما هذه فقد جاز فيها شفاعة الملائكة والانبياء  
 والمؤمنين من ان الله تعالى بعد ذلك يخرج برحمته من قال لا اله الا الله وفيه احوال حسنها ان  
 قال من غير هذه الائمة الا الله ولم يشك لشفاعة انبيائهم وغيرهم من الشافعين اما هذه الائمة  
 فكما يخرج لشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وان وقع في بعضهم شفاعة لاخوانهم من المؤمنين  
 فهي في طي شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم واذا ثبت ذلك فاختصاصه صلى الله عليه وآله وسلم  
 من كل النوع باخراج عموم ائمة حتى لا يبق منهم احد من اهل الحق لعموم قوله صلى الله عليه وسلم  
 شفاعة اهل الكتاب من ائمة قوله صلى الله عليه وسلم اما في آيت من عند ربى عز وجل خير مني  
 بين ان يدخل الجنة نصف امتى وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة وهي من مات لا يشرك  
 بالله شيئا واه الترمذى فمذه العمومات كلها مستطافرة على عموم شفاعة لكل الائمة الخامسة  
 في زيادة الدرجات في الجنة لا بها ولا ينكر بالمعتزلة ايضا وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 يكون في الجنة بمنزلة الوزير من الملك فيتمثل لا يصل الى احد شى الا بواسطة صلى الله عليه  
 وسلم واذا كان لك فمذه ايضا خاصة بانتهى مختصا بغير عقيدة توسل وشفاعة تختص  
 صلى الله عليه وآله وسلم من شرك بى اس لى كفار خذوا خالق ارق من اربوا ارجاسنى والا  
 سمحتم بين اور صرف اى خيال سے بتوکل پرش کرتے ہیں تا وہ خدا تک پونجا دین اور انکی

شفاعت خدا کے نزدیک کریں پھر جو لوگ کہ نبی سے توسل کرتے ہیں اور کما بھی یہی حال ہی  
 خدا کو خالق رازق صارف نافع سمجھتے ہیں اور نبی سے استغاثہ و توسل کرتے ہیں یہی عبادت  
 لغیر اللہ ہی اور یہی شرک کبیر ہی پھر ان کافروں میں اور ان مسلمانوں میں کچھ فرق نہ  
 ہو سطرچ وہ عبادت لغیر اللہ کے سبب کافر بنے اس طرح یہ بھی علامہ احمد بن علی البصری ص ۱۸  
 فصل الخطاب فی رد فضائل ابن عبد البر باب فرماتے ہیں حاصل استدلال فی الجہتہ الجاہل ان  
 الکفار یعتقدون لبقرون ابن اللہ ہوا خالق الرازق و ہوا لمحمی الممیت کما انہ اللہ تعالیٰ عنہم  
 فی کثیر من الآیات من انما عبدوا من دونہ الاصنام و غیرہ بالاجل ان یقولوا ہم الی اللہ ولیستغوث الہم عندہ  
 فکفر و العبادۃ ہم الیہم للشفاعۃ و التقرب منہم الی اللہ تعالیٰ کما ذکر اللہ تعالیٰ عنہم فی کثیر من  
 الآیات و المستغیث یعتقد ان اللہ ہوا الخالق الرازق الضار النافع الذی بیہ اللہ  
 و انما ارادوا باستغاثتہ و توسلہ بالانبیاء و الاولیاء السی ہی عبادۃ لہم وہی شرک اکبر لانما عبادۃ  
 لغیر اللہ تعالیٰ الشفاعۃ لہ عند احد کفر بسبب ہذہ کما کفر المشرکون لانہ اعتقد مثل ما اعتقدوا  
 و ارادوا عبادۃ غیر اللہ تعالیٰ مثل ما ارادوا بالافرق بینہ و بینہم جانا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ و آلہ وسلم سے استغاثہ و توسل ہرگز شرک نہیں اور نہ یہ عبادت لغیر اللہ ہو سکتا ہی ہے  
 کہ مستغاث یہ فی الحقیقۃ اللہ تعالیٰ ہی اور غوث اس سے خلاق و ایجاد آہی اور نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم اللہ تعالیٰ و ستغیث کے درمیان میں واسطہ ہیں اور غوث اسبب و کسب آہی پھر  
 شرعاً و لغتہ آپ بھی مستغاث ہوئے و علی ہذا القیاس سوال اور کچھ شک نہیں کہ آپ سے  
 استغاثہ و توسل ہرگز مانع نہیں ہوا و ہو گا چنانچہ قبل خلقت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 جب حضرت آدم علیہ السلام سے خطا سرزد ہوئی کہما اسی بہ ہم بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 سوال کرتے ہیں چنانچہ سرور عالم نے بوجھا اسی آدم تنہی محمد کو کیونکہ سچا پانا بھی تک تو وہ میرا بھی  
 نہ ہوئے حضرت آدم نے کہما اسی بہ جب تو نے ہم کو نبی قدرت سے پیدا کیا اور اپنے سر کو  
 مجھ پر لاا و سو وقت ہم نے اپنے سر کو اوٹھایا تو غرض کے ستونوں پر لکھا ہوا تھا لا الہ الا اللہ

محمد رسول اللہ تب پہنچے سمجھا کہ اپنے نام نامی کے ساتھ تو نے اپنے بڑے پیارے کا  
 نام شریک کیا ہی پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھے سچ کہا اسی آدم وہ تمام مخلوقات سے ہمارے  
 پیارے ہیں جب تھے اُن کے حق سے سوال کیا تھے تھیں بخشا اگر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کا پیدل کرنا منظور نہ ہوتا تو تھیں پیدل کرنا حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو وحی سے اطلاع دیا کہ اہان آنحضرت پر لاؤ اور امت کو حکم کرو کہ  
 جو شخص ان کو پائے اور پیرایاں لاسے اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے تو ان کو آدم کو اور جن انس کو  
 پیدل کر دے اور عرش کو پہنچے پانی پر پیدل کیا جب مضطرب ہوا اور سپر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ  
 لکھا پھر ٹھہر گیا اور عالم حیات میں اکیلے رہے نے آپ سے دعائی صحت چاہی آپ نے  
 فرمایا اگر تم چاہو ہم دعا کریں اور اگر ہو سکے تو صبر کرو اور صبر بہتر ہے اُس نے دعا چاہی آپ نے  
 فرمایا اچھے طور پر وضو کر کے پڑھا پڑھو اللہم انی اسئلک الخ چنانچہ اسی طور پر اُس نے پڑھی اور  
 مینا ہو گیا اور عالم برزخ میں استغاثہ و توسل کے باب میں بہت سے واقعات ہیں چنانچہ  
 جن واقعات متعاقب کر کے جائینگے اور عالم آخرت میں جو آپ مستغاث ہونگے اُسکی  
 کیفیت محبت شفاعت سے ظاہر ہے اگر شاید کسی کے ذہن میں شک نہ کرے کہ آپ نے  
 درباب منافق کے حضرت ابو بکر صدیق سے فرمایا تھا کہ مجھے استغاثہ نہ چاہیے بلکہ اللہ تعالیٰ  
 سے چاہیے پھر اگر استغاثہ جائز ہوتا تو آپ مانع کیوں فرماتے تو اسکا جواب یہ ہے کہ  
 اس حدیث کی سند میں ابن امیہ ہے اور ابن امیہ کے مقدمے میں کلام مشہور ہے اگر  
 اسکے صحت کی تسلیم بھی کیجئے تو میں قبیل اوسیت اور میت و لکن اللہ رمی کے  
 ہی معنی اگرچہ آنحضرت مستغاث ہیں مگر فی الواقع مستغاث خدا ہی چنانچہ اکثر احادیث  
 میں حقیقت اس کا بیان ہوا ہے اور قرآن میں انصاف فعل کی اُسکے کتب کی طرف  
 ہو ہی ہے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لن یرضی اللہ کم الجنۃ بعلہ حق تعالیٰ جل شانہ  
 فرماتا ہے اور علو الجنۃ بالکفر تعلون اور توسل کے معنی طلب دعا کے بھی ہو سکتے ہیں

اس لیے کہ آپ زندہ ہیں سوال سائل کو جانتے ہیں جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے  
 میں قحط ہوا ایک شخص قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ پانی کے  
 لیے دعا کیجیے آپ کی است ہلاک ہوتی ہی وہ شخص خواب میں نیارت سے مشرف ہوا  
 اپنے فرمایا عمر سے کہو کہ میںہ برسکا اور تم رفیق و ملائمت کرو جب اس شخص نے اپنے خواب  
 کی کیفیت کسی حضرت عمر زائر روئے بلال بن جارت مزی نے آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ حصول حاجات کے لیے دعا کرنا کو حکم فرماتے ہیں جیسا  
 کہ عالم حیات میں اس لیے کہ آپ سوال سائل کو جانتے ہیں چنانچہ الجوہر المنظم فی زیارة  
 القبر المکرم میں ایک لکبی تقریر کے بعد لکھا ہی فعلی اللہ علیہ وسلم یطلب منہ الدعاء  
 بحصول الحاجات کما فی حیاتیہ لعلہ یسوال من یسئلہ کما وروح قدرۃ علی الغیب حصول  
 ما سئل فیہ بمو اللہ وشفاعتہ الی ربہ وانہ صلی اللہ علیہ وسلم توسل بہ فی کل حال قبل بروزہ لہذا  
 العالم وبعده فی حیاتیہ وبعده قاتہ وکذا فی عرصات القیمة فیشفع الی ربہ تعالیٰ وہذا ما  
 قام الاجماع علیہ وتواترت بالاخبار جو چھتا عقیدہ مقابر شہد اسی اصحاب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھودنا جائز ہے چنانچہ ابن عبد الوہاب نے قبر یدین  
 انھما رجب وغیرہ رضی اللہ عنہم کو کھودا جانا چاہیے کہ جب سنگ لاخ کا تراشنا اور اسکو  
 سجد بنانا ممکن نہ تھا زمین ایک گز بلند کر کے اوپر شہد اسی صحابہ دفن کیے گئے  
 تالاش مندوں سے محفوظ رہے اور راتھ بھی منتشر نہواوریہ بھی مسلم ہی کہ شہداء اپنے  
 محل موت میں دفن کیے جاتے ہیں چنانچہ شہد اسی احد کی لاش جٹینے میں آئی تخت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم سے پھر اپنے مقام پر واپس کی گئی پھر جس جنگ میں  
 کے درندوں کو قبر کھودنے کی اور مردوں کے نکالنے کی عادت ہو وہاں قبر پر بنا  
 واجب ہی تالاش لگے ہاتھوں سے محفوظ رہے اور اگر نباشی کا یا درندوں کے لاش  
 کھودنے کا یا پانی سے قبر کے بجائے کا خوف ہو تو ایسی صورتوں میں پنا جائز ہے

اور بغیر حاجت کے بنا کر وہ نہ رہی تھی لیکن جب تک با یقین اصل بنانی حرمت معلوم نہ ہو  
 اسے کھودنا جائز نہیں اگرچہ معلوم ہو کہ اصل نا حرام ہی یا مباح یا واجب تو اسے ہرگز  
 کھودنا جائز نہیں بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ دافع نے بسبب ضرورت کے بنایا ہوگا اور اگر علمی  
 یا دلی یا صحابی کی قبر پر قبہ ہو یا بنا بقدر قبر ہو تو اسکا اہتمام حرام ہی اس صورت میں شہداء  
 صحابہ کی قبر کا کھودنا تو کسی طرح جائز نہیں تھیں تا سیکے کہ خود صاحب قبر اور اس کے بانیوں نے  
 یعنی حضرت خالد بن ولید وغیرہ صحابی ہیں جنکے سامنے وحی نازل ہوتی تھی حامل وحی سے  
 بالمشافہ احکام شرعی سیکھتے تھے اور وہ بنا بھی خیر القرون کی تھی یعنی اوائل خلافت ابوبکر  
 صدیق کی اگر سب کے سب غاطی تھے پھر انکی اقتداء سے امتدائیں ہو سکتی اور لازم باطل ہی  
 اس لیے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے صحابی کا لجم باہیم اقتدیم امتدیم پھر ملزم بھی باطل ہی  
 مسلمان کا یکام نہیں ہے کہ اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر تک حرمت کرے  
 اور انکی قبر کو اس طور پر کھودے کہ انکے کفن و جسم نظر آئیں بلکہ مسلمان کی شان ہی  
 کہ انکے محبت کے انکی توقیر و عظمت و اقتدار کے انکے طریقے و آداب و اخلاق کو  
 اختیار کرے چنانچہ علامہ احمد بن علی البصری صاحب فصل الخطاب فی رد ضلالات ابن الوہاب  
 سلیمان بن محمد بن نجیم وغیرہ علمای نجد کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں اقول ہندیم  
 قبور شہداء الصحابۃ المذكورین لاجل البناء علی قبورہم مقدار ذراع عند عدم امکان البصر  
 خوفاً علیہم من السباع ومن اللارحۃ ضلالۃ اسی ضلالۃ فقد صرح سادتنا الشافعیۃ بنسب  
 ودفن الشہید بمحل موتہ اسی ولو قبر بکۃ او المدینۃ او بیت المقدس لان قتل احد نقول اللہ  
 فامر صلی اللہ علیہ وسلم بروہم لمضا جہم فہو الیہا صحیح الترمذی وصرحوا بالوجوب البنا علی القبر ان  
 اعتادت سباع فلک المحل الخضر عن موتہ و يجوز البناء علیہ ان خشی نبش او خرس او ہدم  
 سبل ولو کان المقبرۃ مسیلۃ ویکالرتۃ البناء تشریہا لغير حاجۃ فی غیر المسیلۃ اسی فلا یدم  
 او لا یدم الا ما حرم و قد قال العلامة الشمس الرملی فی النہایۃ و لظہر جملۃ اسی المدم علی



ما اذا عرفت حاله في الوضع فان جهل ترك حملا على ضئله بحق كما في الكنائس التي تقرر اهل الذمة  
 عليها في بلدنا وجملنا حالها وكما في البناء الموجود على حاقات الانهار والمشايع انتهى قال بعضهم  
 ولو كان المبني عليه مشهورا بالعلم والصلاح قد كان صحابيا وكان المبني عليه قبة وكان البناء على  
 قدر قبره فقط فينبغي ان لا يهدم بحرمة نبوته ان اندرس اذا علمت هذا فخذ البناء الذي على قبر  
 هؤلاء الشهداء من الصحابة رضي الله عنهم لا يخلوا ما ان يكون اجبا او جائزا بغير كراهة وعلى كل فلا  
 يقيم على الهدم الا رجل مبتدع ضال لا يستلزامه انتهاك حرمة صحاب رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم الواجب على كل مسلم محبة من محبتهم وجوب توقييرهم وبرهم والقيام بحقوقهم والاعتدائ  
 بهم بان يمشي على سفيهم واداءهم داخلهم قال سهل بن عبد الله التستري وناهيكم به  
 علما وهدوا معرفته وجلالة لم يؤمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يوقر اصحابه واهي قير  
 لهم عند من هم قبورهم حتى بدت ابدانهم واكفانهم كما ذكر بعض علماء نجد في سوال ارسله الى  
 جملة سوالات يسئل عن افعال هذا المبتدع واقواله مع كون له هدم ما واجب البناء او جائزه  
 ولا يستلزام جيل خالد بن الوليد والحكم الغفير الذي معه من اصحاب رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وسلم بحرمة البناء المذكور لما دفنوا الشهداء المذكورين وانهم مخطون في ذلك مع كثرتهم  
 فلو اتفق الحكم الغفير منهم على الجبل والخطا في حكم دفن هؤلاء الشهداء لزم منه عدم الاهتداء  
 بالاعتداء بواحد منهم قطعاً واللازم باطل بالنقض فالملزوم مثله وكيف يتوهم من له ادنى عقل  
 وفي قلبه مثقال فرة من الايمان ان هؤلاء الصحابة اعني خالد بن الوليد ومن معه من الصحابة  
 رضي الله عنهم الذين نزل الوحي بين اظهرهم وقيلوا الاحكام مشافهة منه صلى الله عليه وآله  
 وسلم كلمهم جعلوا حرمة البناء المذكور وخطاوا وطريق استن في الدين مع قرب عبد الله صلى الله  
 عليه وسلم فان تلك الواقعة كانت في اول خلافة الصديق رضي الله عنه وان هذا الفضل  
 علم الصواب وان اولئك الصحابة كانوا على الخطا بانحوائ ان عقيدته جو مساجد احباب  
 شهداء كجوارمين واقع بهم وانكوا مساجد كالحكم نمين بلغة قابل كهود في كمين

چنانچہ ابن عبد الوہاب نے مساجد کو مکہ کے دین القلم میں منع مساجد اشدان نیز کہ فرمایا  
 احمد دہسی فی غریبہا کا مصداق بنا جانا چاہیے کہ جو اصلح میں خاص و مسکوع سے  
 بکثرت لینے کے لیے یا اپنی عبادت کا اثر اسکی روح کو پونچانے کے لیے مسجد بنا نا جائز  
 چنانچہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا نزار مسجد حرام میں حطیم کے قریب ہی البتہ قبروں پر  
 مسجدوں کا بنانا یا قبور کی طرف تعظیماً مسجدہ کرنا منع ہی جس طرح یہود و نصاریٰ اپنے  
 انبیاء کی قبور کی طرف مسجد کہتے تھے اور اوسے اپنا قبلہ ٹھہر لیا تھا پھر جو قبر صحابہ  
 شہداء میں جو مسجد میں واقع ہیں نہ وہ قبر پر مبنی ہیں نہ اون میں نماز پڑھنے سے اونکی قبور قبلہ  
 ٹھہرتی ہیں بلکہ صرف مصلیٰ کی قبر پر اونکی روح پر فتوح کا فیضان ہونا مقصود ہوتا ہے  
 تو اذیکا گھوڑنا سخت گمراہی ہی علامۃ احمد بن علی ابی بکر صاحب فضل الخطاب اردوالات  
 ابن عبد الوہاب فرماتے ہیں قال العلامة المناوی فی شرح الجامع الصغیر فی الکلام علی  
 حدیث ابن عمر ان ائمة القبور لا یأخذون علیہا المساجد والسرور وقیل ومحل الذم ان یأخذ  
 المسجد علی القبر بعد الدفن قال العلامة الطیب فی شرح مشکوٰۃ عند الکلام فی حدیث ابن عمر  
 یہود و نصاریٰ ائمة القبور انبیاءہم مساجد قال القاضی البیضاوی لما کانت الیہود  
 و النصاریٰ لیسجدون لبقیور الانبیاء تعظیماً لثانہم ویجعلونہا قبلہ و یتوجہون فی الصلوٰۃ  
 نحوہا فاتخذوا اوثاناً لہم من مساجد مسلمین عن مثل فلک و نہاہم عنہ اما من اتخذ مسجداً  
 جو اصلح اوصالی فی مقبرہ و قصد بہ الاستظہار برہ و وصول اثرہ من آثار عبادۃ الیہ  
 لا التعظیم لہ و التوجہ نحوہ فلا حج علیہ الا یرى ان مرقاۃ عیال علیہ الصلوٰۃ و السلام فی المسجود  
 عند کھلم ثم ان ذلک لم یفصل مکان تجرئ علی العبادة و النہی عن الصلوٰۃ فی المقابر مختص بالمقابر  
 المنبوتہ لما فیہا من النجاسۃ انتہی فی ذلک مکن للہدم داع شرع بان لم یکن المسجد مبنیاً  
 علی القبور حتی یحشی منہ ذلک المحذور فالداعی الیہ یتابع الہوی و من اتبع ہواہ فقد اتخذہ  
 الہام من دین اللہ نفس الکتاب العزیز انتہی شخصاً چھٹا عقیدہ جمعہ کے دین میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا بدعت ضلالت ہی جانا چاہیے کہ جمعہ کی اتھن  
 درود پڑھنا بدلائل عقلی و نقلی افضل عبادات سے ہی دلیل عقلی یہی ہے کہ جمعہ کا دن ہفتے کے دواہین  
 سید الايام ہی سیدن غسل شروع ہوا سیدن نماز خاص فرض ہوئی سیدن جو جو بڑی بڑی  
 جملہ انیام امت کو حاصل ہوتی ہیں انکی اطلاع سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتی ہی سیدن  
 امت مرحومہ بہشت میں داخل ہوگی یہی من بڑی عظیم خوشی کا دن ہی سیدن خداوند کریم کی  
 حاجتوں کو بر لا تا ہی اور دعاؤں کو قبول کرتا ہی اور چونکہ ہم لوگوں کو ان سرائے کی اطلاع صرف سرور  
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ہوتی تو جمعہ کے رات و دن میں آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم پر بہت درود بھیجنا چاہیے تا فی الجملہ شکار کجا ادا ہو بن شہاب سے مروی ہی  
 کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعہ کی رات و دن کو ہم پر درود بھیجا کہ وہ درود ہم تک  
 پہنچائے جائے نہیں انبیاء کے جسام مٹی نہیں ہوتے جب کوئی مسلمان ہم پر درود بھیجتا ہے  
 تو فرشتے ہمارے پاس لاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ درود فلاں کی طرف سے ہی حضرت انس  
 سے مروی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعہ کے دن تم لوگ ہم پر درود زیادہ  
 بھیجو اس لیے کہ یہ یوم شہد ہی جب کوئی ہم پر درود بھیجتا ہی بغور فارغ ہونے کے وہ ہم پر پیش  
 کیا جاتا ہی حضرت ابی امامہ سے مروی ہی کہ جمعہ کے دن ہم پر درود زیادہ بھیجا کہ اس سے  
 کہ جمعہ کے دن تمام امت کے درود ہمارے سامنے پیش کیے جاتے ہیں جو شخص ہمارے  
 امت کا ہم پر زیادہ درود بھیجتا ہی بہت دوسروں کے اس کا مرتبہ ہمارے نزدیک  
 زیادہ ہوتا ہی مسالک المحقق الی مشایخ الصلوٰۃ علی النبی المصطفیٰ میں امام احمد بن ابی  
 الخطیب القسطلانی فرماتے ہیں والام بالاکثار من الصلوٰۃ علیہ یوم الجمعة لانه افضل ایام  
 الاسبوع وفیه شرح الغسل فی الصلوٰۃ الخاصة وخصه تعالیٰ من دن سائر الايام بقوله عز وجل  
 یا ایہا الذین امنوا اذا نودى للصلوٰۃ من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ ولما کان صلی اللہ  
 علیہ وسلم سید الانام و یوم الجمعة سید الايام لان الصلوٰۃ علیہ فیہ مرتبة لیست لغیب مع

لطیفۃ آخری یہی ان کل خیر الہ امتہ فی الدنیا والآخرۃ انما نالہ علی یدہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 فجمع اللہ لامتہ بنخیری الدنیا والآخری اعظم کرامتہ تحصل لہم فانہا تحصل لہم یوم الحجۃ فانہ  
 فیہ یبعثہم الی منازلہم وقصورہم فی الجنۃ وهو یوم المزیل لہم اذا دخلوا الجنۃ وهو عید لہم یوم فیہ  
 یشفعہم اللہ لطلبائہم وحوائجہم ولا یردہ سألہم وہذا کلامہ عنہ وحصل لہم بسببہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم علی یدہ من شکرہ وحمدہ واد العلیل من حقہ صلوات اللہ وسلامہ علیہ ان کثیرہ صلوات  
 علیہ فی ہذا الیوم واللیلۃ وعن بن شہاب بلخنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کثیرا  
 من الصلوۃ علی فی اللیلۃ الزہراء والیوم الازہر فانہما یودیان عنکم وان الارض لا تاكل حبا والاشجار  
 وباسمہم صل علی الاحلام ملک حتی یودیہا الی وسمیۃ حتی انہ ليقول ان فلانا یقول کذا وکذا  
 فذکرہ فی الشفاء انتہی مختصرا شرح عین العلم ملا علی قاری میں ہی ویکثر الصلوۃ علیہ السلام  
 فی یوم الحجۃ ولیلۃ تافخہ ورو اکثر الصلوۃ علی فان صلاتکم تعرض علی وفی روایۃ ابیہی عن  
 انس اکثر من الصلوۃ علی یوم الحجۃ فانہ یوم شہویشہ الملائکۃ یبحث سائلوا ان عقیقہ  
 کتاب النیل الخیرات کو جلا نا چاہیے اس لیے کہ او سمن اللہ صل علی سیدنا ومولانا ہی اور  
 کتاب ورض الریحین کہ فی الواقع روض الشیاطین ہی قابل جلا نیکی ہی اس لیے کہ  
 او سمن سلف صالح کے احوال ہیں جانا چاہیے کہ کتاب النیل الخیرات ایسی پاکیزہ کتاب ہی  
 جس میں بہت سے احادیث و درود و صلوۃ بھرے ہیں اس لیے ادبی کائنات ظاہر ہی  
 معلوم ہوتا ہی کہ او سمن جابجا درود و نہیں لفظ سیدنا ومولانا لکھا ہی حالانکہ حدیث میں ہی  
 بالسید و فی فی الصلوۃ یا سید اللہ مگر یہ محض غلط فہمی و تعصب ہی اس لیے کہ لایسید و فی  
 فی الصلوۃ کے نسبت محدثین لاصل لہ لکھتے ہیں علامہ احمد بن علی بصری صاحب  
 اصل الخطاب علامہ بن عابدین صاحب رد المحتار تحریر فرماتے ہیں واما حدیث لایسید  
 فی الصلوۃ فباطل لاصل لہ کما قالہ بعض متاخری الحفاظ اور السید اللہ سے معنی حقیقی  
 تصویدین اس لیے کہ سید حقیقۃ اللہ تعالیٰ ہی سیادت مطاعہ اوسکے لیے ہی اور خلق ساری

اوسکے عبد بن بلحاظ اس معنی حقیقی کے عبد کو نچا ہے کہ اپنے سید کو سیدی یا مولائی کہے  
 اس لیے کہ مولیٰ حقیقی اللہ تعالیٰ ہی مگر سید کے معنی سردار و عالی منزلت و فضل و حلیم و کریم  
 و مالک کے بھی آئے ہیں انجین معنی کے لحاظ سے روسا و قبائل کو سید کہتے ہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 السید شہرین بدرجہ اولیٰ و سید مولیٰ ہوئے احادیث میں اطلاق سید کا اہل فضل پر بیشتر آیا ہی  
 حضرت امام حسن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان ابنی ہذا سید سعد بن معاذ  
 کے لیے فرمایا قوسا سید کم سعید بن عبادہ کے لیے فرمایا انظر و الی القول سیدکم البیت  
 متبع فاسق تمم فی الدین کے لیے سید مولیٰ کا اطلاق کر دہ ہی پھر جب اطلاق  
 سید کا باب فضل پر خاص کتب احادیث سے ثابت ہو تو دلائل الخیرات قابل حکا  
 کے نہ ٹھہری ہمیں بامثال احادیث کے لفظ سیدنا و مولانا مندرج ہی پھر کب  
 معاذ اللہ کتب احادیث سے بھی بے ادبی کا ارادہ ہی اور روض الرایحین  
 علامہ عبد اللہ بن سعد بنی مافی شافعی روض الشیاطین نہیں ہو سکتی ذکر صاحبین  
 و ابرار موجب نزول برکت ہوتا ہی علامہ احمد بن علی بصری صاحب فضل الخطاب  
 فی روض اللات ابن عبد الوہاب فرماتے ہیں قال فی المواہب اللدنیۃ ان من اسماء  
 صلی اللہ علیہ وسلم السید و المولیٰ و کرہ مستند ابامولیٰ من وجہ الاحتمال المذكور انہ  
 راسی کلام بعض العلماء فی عدم جواز اطلاق المولیٰ السید علی غیر اللہ تعالیٰ اور وہی  
 عن ذلک فی بعض الاحادیث فقد روی الحافظ الجلال السیوطی فی الجامع الصغیر  
 السید اللہ وغیرہ للامام احمد و ابی داود و قال المناوی فی شرحہ السید حقیقۃ ہو  
 الاغیرہ الذی یحییٰ السیادۃ لطلقة حقیقۃ السود و لیست الا لہ اذا خلق کل عہدہ ثم لما  
 خطب ہما یخاطبہ و سار القبائل من قولہ انت سیدنا و مولانا فذکرہ اذ کان حقہ  
 ان یخاطب بالرسول و ابی فاما منزلة لیس من انہا منزلة لاحد من البشر فقال السید اللہ  
 فیہ الی الحقیقۃ ای الذی یملک التواصی و یولی امرہم و یوہم انما ہو اللہ و وقع فی مسألہ

ابى محاربة وكيه عن العيش عن ابى صالح عن ابى هريرة ورفعه ولا يقل العبد لسيده يا مولاي  
 وزاد في حديث محاربة فان مولايكم الله فنجيل هذا المجتهد الغمامة ان هذا هو الحق وان مخالفة  
 كذا الا امام فقد ارتكب من الخدم ما يوجب طرده مولاه في النار وهذا كله ناش عن الادوار الكلام  
 العلماء بالنفس حسب الرياسة واتباع الهوى والمعتصب بالعناد والافاكتب طاعة فخره  
 ان الاصح الجواز ففي شرح المناوي ولا ينافي قوله ناسي لآدم لانه اخبار عا اعطى من الشرف  
 على النوع الانساني في استئصال السيد في غير الله تعالى شائع ذائع في الكتب والسنن انتهى قال  
 الامام النووي رحمه الله تعالى في كتابه الاذكار اعلم ان السيد يطلق على الذي يفوق  
 قوته يرتفع قدره عليهم ويطلق على الرعيم والفاضل ويطلق على الحكيم الذي لا يستغفر غضبه  
 ويطلق على الكريم وعلى المالك والزوج وقد جارت احاديث كثيرة باطلاق سيد على اهل  
 الفضل فمن في كتابه وبنائه في صحيح البخاري عن ابى بكر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 صعد بالحسن بن علي رضي الله عنه المنبر فقال ان ابني هذا سيدي اعلم الله تعالى ان الصليح به  
 بين فئتين من المسلمين وبنائي في صحيح البخاري عن ابى سعيد الخدري رضي الله عنه  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا انصار لما قبل سعد بن معاذ رضي الله عنه  
 قومه اسيدكم او خيركم كذا في بعض الروايات سيدكم او خيركم وفي بعضها سيدكم بغير  
 شك وبنائي في صحيح مسلم عن ابى هريرة رضي الله عنه ان سعيد بن عباد رضي الله عنه  
 قال يا رسول الله ارايت الرجل يري مع امرأته رجلا فقتله الحبيث فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انظر والى يقول سيدكم وامام او روفي النبي حمار وبنائه بالاستناء  
 الصحيح في سنن ابى داود عن بريدة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا تقولوا للمنافق سيد فان يك سيد فقد استعظمتمكم عز وجل قلت والجمع بين هذه  
 الاحاديث انه لا باس باطلاق سيديا سيدي وشبه ذلك ان كان المستوفيا ضللا  
 خيرا ابا العلم واما الصليح واما بغير ذلك ان كان فاسقا ومثما في وبنائه ونحو ذلك كره ان

سید و روینا عن الامام ابی سلیمان الخطابی فی معالم السنن فی الجمع بینما خود کاک  
 ویکوہ ان یقول الملوک لما لک ربی بل یقول سیدی وان شاک قال مولای انتہی ملخصا  
 اکتھوان عقیقہ حجۃ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم قابل انہدام ہی علامہ  
 بن علی بصری فرماتے ہیں منہا ان صح انہ یقول لو اقدر علی حجۃ الرسول صلی اللہ علیہ  
 وسلم ہر مہتا جانا چاہیے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہی کہ فرمایا  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لغت کر کے اللہ تعالیٰ ہی وہ و نصاریٰ پر کہ اوں  
 لو کون نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنائیں اگر یہ خوف خود حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو یا حضرت عائشہ و صحابہ کو نہوتا تو آپ کی قبر ظاہر کیجاتی اور باہر کی  
 جگہ پر بنائی جاتی چنانچہ جب مسجد میں وسعت کی گئی حجۃ شریف مشلتہ شکل بنایا  
 گیا تا آنکہ کوئی شخص باوصف استقبال قبلہ کے آپ کی قبر مبارک کی طرف نماز نہ پڑھے  
 پھر جب اس بات میں صاف صریح حکم موجود ہی تو پھر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا حجۃ  
 مبارک کے خود نیکا غم مسلمان تو ہرگز نہیں کر سکتا علامہ احمد بن علی بصری  
 صاحب فضل الخطاب نے روایات ابن عبد الوہاب فرماتے ہیں اقول فی حدیث  
 عائشہ رضی اللہ عنہا عند البخاری قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی منہ  
 الذی لم یقیم عنہ لعن اللہ الیہ و نصاریٰ اتخذوا قبور انبیائہم مساجد لولا ذلک  
 لا برز قبرہ غیر انہ خشی ان یخیر مسجد اعدا وہ اسکے اوس زمانہ سے آج تک  
 ہزاروں ہی لاکھوں ہی عالم فاضل محدث مفسر فقہ مجتہد فی حجۃ مبارک کی زیارت کی  
 پر کسی نے اسکا انکار نہ کیا تو اوس مہابی مبتدع کا قول کہ قابل لحاظ ہو سکتا ہی  
 خلاصۃ الوفایین ہی لم یبلغنی ان اعدا من اہل العلم و الصلاح ممن حضر و الامن راہ  
 بعد تجرہ انکذ ذلک اذ فطن لہ و القى لہ بالاً و ہذا من اہم ما ینظر فیہ لوفایہ عقیقہ  
 چھ سو برس سے لوگ گمراہ ہیں علامہ احمد فرماتے ہیں منہا انہ ثبت عنہ



يقول الناس من سنة مائتة سنة ليسوا على شيء جانا جاپیہ کہ یہ خود گمراہی ہی اس لیے  
 کہ حدیث صحیح میں ار وہی کہ جو شخص کہتا ہے کہ سب لوگ ہلاک ہوئے تو سب کے بڑھکر وہ  
 ہلاک ہوایا یوں کہیں کہ وہ تو حقیقت میں ہلاک نہیں ہوئے پر اسنے سب کو ہلاکت  
 میں ڈالا طرہ یہ ہے کہ جب چھ سو برس سے وہ لوگ کا فرو گمراہ ہیں اللہ لا یمحی ہمتی  
 علی ضلالتہ کیونکہ صادق اسیکا علامہ احمد بن علی بصری صاحب فضل الخطاب نے رد  
 ضلالت ابن عبد الوہاب فرماتے ہیں ومن ضلل ہذہ الامۃ فقہ کفر بالاجماع عن ابی  
 رضی اللہ عنہ ان ابنی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الرجل ہلک الناس کیف یصح ہذا  
 القول الذی قالہ ہذا المفضل وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یمحی  
 ہمتی علی ضلالتہ فاذا کان لیسوا علی الدین القوم یمل کفر و اضلوا من ست مائتہ سنتہ  
 الی ظہور مبتنی العینۃ کان ذلک منہم کل ہذہ المدة اجتماعا علی الضلالتہ واللہ تعالیٰ  
 بکرمہ قد اجار ہم منہ انتہی مختصر اسوا اسکے یہاں دو ہر قابل غور ہیں پہلا امر مختصر  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو مدینہ سے تشبیہ دی ہے چنانچہ فرمایا ہے مثل امتی مثل  
 المطر لا یرسی اولہ خیر ام آخرہ چنانچہ یہ حدیث جامع صغیر میں موجود ہے تو اس سے  
 معلوم ہوتا ہے کہ امت کی کیفیت مختلف طور پر رہے گی لیکن یہ معلوم نہیں ہو سکتا  
 کہ کون سا طبقہ بہتر ہوگا جیسے مدینہ کی کیفیت مختلف طور پر رہتی ہے پر یہ نہیں  
 معلوم ہوتا کہ کونسا مدینہ بہتر ہے مگر جس طرح ہر مدینہ نفع سے خالی نہیں ہوتا اسی  
 طبقہ امت کا برا نہیں ٹھہر سکتا اگر طبقہ اول کا ایمان بمشاہدہ ہجرات و دعوت  
 رسول تھا تو طبقہ ثانی کا ایمان بالغیب تھا اگر مقتدین نے تاسیس و تہدیب میں  
 اوقات صرف کی تو متاخرین نے تلخیص و تجرید و تقریر و تاکید میں توجہ فرمائی  
 دوسرا قرن سادس و سابع و ثامن و تاسع و عاشر میں کیسے کیسے علماء و رشتہ الانبیاء  
 حفاظ محدثین و فقہا محققین و مفسرین مدققین و ائمہ مخوفین و اخون و بیانین و اصحاب

اولیاء عارفین گزر گئے ہیں بغضِ توہم سے ہیں کہ اس بڑے حال میں جو چل رہا ہے سبب  
 اربعہ کا اور پر رہا ہے پھر ایسے لوگوں کو گمراہ کہنا خود گمراہی ہی و سوانِ عقیدہ جو شخص  
 انکے مقولات کی تصدیق کرے گو وہ کیسے ہی مقولات ہوں وہ کافر ہی اور جو شخص  
 انکی ان میں مان ملاتا جائے اگرچہ فاسق ہو مگر وہی موصوفی علامہ احمد بن علی بصری  
 فرماتے ہیں من صدقہ لکل ما یقولہ و آمن بہ فہو مؤمن موصوفی لم یصدقہ فی کل ما یقول بہ  
 فہو کافر مقطوع بکفرہ سبحان اللہ یہ تو عجیب سمجھ ہے اگر انکو دعویٰ اجتہاد ہی تو قبول  
 مجتہد کے انکار سے کوی کافر نہیں ہو سکتا اور اگر دعویٰ رسالت ہی تو رسالت  
 ذات پاک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو گئی علامہ احمد فرماتے ہیں و اد اطل  
 کو نہ من یسل رب العالمین ثبت انہ من یسل البلیس اللعین لا اضلال الموحدین جب ابیر  
 متحقق ہو کہ یہ رسول رب العالمین سے نہیں ہیں تو ثابت ہو گیا کہ یہ رسول البلیس  
 لعین سے ہیں اور مقصود اسکا اضلال موصوفین ہی اور اس اضلال کی وجہ حدیث  
 ہیں کہ یہاں بجا احتضار کے چند وجوہ کا ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے پہلی وجہ  
 وہابی صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو بغض رکھتے ہیں اسکا سبب یہ ہے کہ  
 کہ صحابہ سائل ائمہ عقائد و شریعات و تہذیبِ نفوس و کمالِ اخلاق  
 و مسائلِ جہاد بتاتے تھے اور فتحِ بلا و عظیمہ کے حسنِ تدبیر سے ہوا اور انکے  
 ہاتھوں سے کفار مخدول و منکوب رہے چنانچہ نوحی یا مہین میں سیکڑا ب کے  
 باب میں جو جو مساعی جلیلہ ظہور میں آئے سیر و تواریخ دیکھنے والوینہ مخفی نہیں۔  
 اب ان لوگوں نے اس کے بدلے میں گورکھی و نباشنی شروع کی مگر حق تو یہ ہی  
 کہ جو کچھ ان لوگوں کے ہاتھ و زبان سے عالمِ ظہور میں آیا البلیس کو بھی سوجھی  
 ہوگی دوسری وجہ چونکہ شیطان لعین اولیاء عارفین و عبادِ صالحین سے  
 عداوتِ تامہ رکھتا ہے یہ لوگ انکی تکفیر کے قابل ہوئے بلکہ جو شخص انکی تکفیر کا

قائل نہواو سکی تکفیر کے بھی قائل ہوئے تا آنکہ وہابی حضرت شیخ عبد القادر جیلانی قدس  
سہ وغیرہ مکملین اولیاء اللہ کو زمرہ اوٹان میں سمجھتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ عبادۃ  
صحیح میں اولیاء اللہ کی اہانت کے باب میں کیا وعیدیں وارد ہیں علامہ احمد  
فرانسہ تہن الابلیس شہید البغض لا ولیا للہ العارفین فجزم رسولہ و خلیفۃ بکفرہم کم  
بکفر من کم بکفرہم و بعضہم و یعادہم و یکفر الاحیاء منہم و الاموات سیدی  
الشیخ عبد القادر و اصحابہ ممن اشتهر بالولایۃ و اصلاح و جہلہم فی زمرۃ عباد الاوثان فقہ  
اخرج البخاری فی صحیحہ عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال عن النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ قال من عادی لی انا فقد اذنتہ بالحرۃ اعلتہ الی محارب اہل حق  
صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ قال من عادی لی انا فقد اذنتہ بالحرۃ اعلتہ الی محارب اہل حق

ان کی پیش تو گفتہ غم دل رسیدم کہ دل آزرہ شوی ورنہ سخن بسیارست  
قال اور اگر تعظیم نام نامی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قیام ہی میں مقصود ہوتی تو  
جب ہم مقدس حضرت کا شتہ قیام کرتے اقول اس شرطیہ کا مقدم آخر ہی  
معلوم ہوتا ہی نہ تعظیم کا انحصار قیام میں ہی نہ اہل حق سے کوئی اسکا قائل ہی  
قال اور نام پاک حضرت سنکر پڑی تعظیم و تاکید ہی امر یہ ہی کہ درود و سلام حضرت  
بھیجیں کہ موجب اجر جزیل و ثواب شہار ہی و باعث نجات و وقایہ و عیش و شہید  
ترک صلوٰۃ و اسلام و اطلاق بخل سے ہی مرقاۃ میں لکھا ہی کہ آیۃ ان اللہ و ملائکتہ  
یصلون علی النبی میں لفظ صلوٰۃ صلیغہ امر کا واسطے و جو کہ ہی اور محلی شرح موطا  
میں لکھا ہی علم ان الصلوٰۃ فرض بالامرۃ واحدۃ فی العمر اتفاقا و اختلاف فی  
وجوبہا کما ذکر اسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاختر الطحاوی تکرار الوجوب کما ذکر  
اسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولو اتحد المجلس علی الاصح لا لان الامر یقتضی التکرار  
بل لانه تعلق وجوبہا بسبب متکثر و ہوا لکن فکر متکثر و یحییٰ وینا بالستہ

فیقضى للنہا حق عہد کا شمشیت وہ کہ قال ابن اسحاق وقال ابن العزلی انہ الا حوط  
 وقال الکرخی انہ لا یجب تکرار یا کلاماً ذکر اسمہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بل یستحب فی اللہ الخ  
 المتعذر من المذہب قول الطحاوی وصحیحہ المجلسی وغیرہ انتہی والآیہ تدل علی الوجوب فی الجملة  
 وقیل یجب اصلوۃ کلاماً جری ذکرہ لقولہ علیہ السلام رحمہم انہم ذکرت عنہ فلم  
 یصل علی وقولہ من ذکرت عنہ فلم یصل علی فدخل النار وقولہ یجب المر من البخل  
 ان اذکر عنہ ولا یصل علی وعن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم البخل الذی من ذکرت عنہ فلم یصل علی رواہ الترمذی کذا فی الشکوۃ وفی ذہب  
 عن قسرات الکلباء ابن حجر مکی رح اخرج الطبرانی عن حسین بن علی رضی اللہ  
 عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ذکرت عنہ فخطی الصلوۃ علی خطی  
 طریق المحبۃ وعن ابن ابی عاصم قال قال الا ان خبرکم بالبخل الناس قالوا بل یا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم قال من ذکرت عنہ فلم یصل علی فذلک البخل الناس تنبہ عنہما ہو  
 صیرح ہذا الاحادیث لانا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ذکرہ فیما وعیداً شدیداً کہ دخول النار  
 وتکرار الدعار من جہر بل ولبنی صلی اللہ علیہ وسلم بالبعد واسحق ومن النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم بالذل والہوان والوصف بالبخل بل یكونه بخل الناس ویکون عیداً شدیداً  
 فی قضی ان ذلک کبیرۃ لکن ہذا انما ینافی علی القول الذی قال جمیع من الشافعیۃ والماتئ  
 و الخفیۃ والمخالفۃ انہ یوجب الصلوۃ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کلاماً ذکرہ صریح ہذا الاحادیث انما قول عبارت  
 منقولہ سے معلوم ہوتا ہی کہ جب استحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نامی لیا جا  
 تو ابن عربی مالکی وکرخی کے نزدیک درود واجب نہیں افسوس ہی کہ ازواج کے  
 یہاں پوری عبارت نقل کی گئی نہیں تو رہا سہا شبہ بھی دور ہو جاتا  
 احادیث مرویہ میں قطبیت ہو جاتی عبارت متروکہ سے معلوم ہوتا ہی کہ اکثر  
 محدثین وضعا عدم وجوب کے قابل ہیں اور حدیث میں جو تارکین کے لیے

و عبد ہی اس وہی تارکین مراد ہیں جو بسبب عدم اعتنائے کے درود نہیں پڑھتے اور  
نہ خود حرام و کھیل و کو دین مصروف رہتے ہیں اب اس عبارت کو نقل کیے  
دیتا ہوں و اما علی علیہ السلام اکثر من عدم الوجوب فهو مشکل مع ہذا الاحادیث الصحیحۃ  
اللہم الا ان یجیل الوعی فیہا علی مرتبہ کل الصلوۃ علی وجہ شیعہ بعد تعظیمہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کان تیرکھا لا اشتغال بہ بلو لعب محرم فہذا الہیات الاجتماعیۃ لا یجدان لقیال  
انہ حق من القبح والاستہتار بحقہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما قضی ان الترتیب حینئذ یلما  
اقرن بہ کثیرہ منفسق فی تیغ انہ لا معارضۃ بین ہذا الاحادیث و ما قالہ الامامین  
عدم الوجوب بالکیلیۃ اور قائلین بعدم وجوب کیطرت طحاوی وغیرہ کا تو وہ تو وہ  
جواب پیش ہوتا آیا چنانچہ جواب اطلاع ناظرین کے لیے اس مقام پر لکھا جاتا  
ہوں پہلا جواب اگر درود واجب ہوتا تو یہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے  
خصوصا اور امت کے لیے عموما ظہر واجبات سے ٹھہرتا اور ایسا تو نہیں ہی  
دوسرا جواب وجوب کے تو کوئی صحابی یا تابعین یا تبع تابعین سے قائل نہیں بلکہ یہ  
مخص قول مخترع معلوم ہوتا ہی تیسرا جواب جب جب آپ کا نام نامی لیا جاتا  
تو سلف صالح جو پیشوا ہی دین تھے درود نہیں پڑھتے تھے اور خطاب کے وقت بھی  
صرف یا رسول اللہ کہتے تھے اگر واجب ہوتا تو وہ بیشک اس سے منع کیے جاتے  
چوتھا جواب اگر واجب ہوتا تو مؤذن پر واجب ہوتا مگر مؤذن پر تو شرعاً ہرگز واجب  
نہیں یا انچوان جواب در صورت وجوب کے نماز یا خارج زمین قاری پر درود پڑھنے کے  
لیے قرار دینا کما چھوڑنا واجب ہو جاتا لیکن ایسا تو نہیں ہی باقی رہی احادیث  
مرئیہ اسکا جواب یہ ہی کہ اس حدیث میں مبالغہ تاکید ہی اور اون لوگوں کے  
لیے ہی جو ترک صلوۃ کے عادی ہو گئے ہیں مسالک الحنفیہ الی مشارع الصلوۃ  
علی النبی المصطفیٰ میں ہی واجاب القائلون بعدم الوجوب بوجہ منہا انہا لو کان

واجبہ کما ذکر لکان ہذا من اظهر الوجبات والنہیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولا متہ ومنہا ان  
قول لا یعرف من ابن من الصحابۃ والتابعین ولا تابعیہم ولا یعرف قال بہ فوق قول مخترع  
ومنہا ان السلف اصالح الذین ہم القذوۃ لم یکن احدہم کما ذکر النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم یقرن الصلوۃ علیہ بسمہ و ہذا فی خطابہم للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من ان ینکرہ  
کأنتم کانوا یقولون یا رسول اللہ مقتصرین علی ذلک فلو كانت الصلوۃ علیہ واجبہ  
عند ذلک لانکم علیہم ترکما ومنہا انہ لو وجبت لوجبت علی الموزن فضلا ان تجب  
علیہا ومنہا انہا لو وجبت لزم القاری کما ینکر اسمہ ان یصلی علیہ ویقطع لذلک  
قرارہ لیودی ہذا الوجوب سوا کما کان فی الصلوۃ او خارجا و معلوم انہ لو کان واجبا  
لکان الصحابۃ والتابعون اقوم بہ و شرع الی ادائہ وفيہ من المشقۃ و اخرج مال الاخی  
واجابوا من الی حدیث التی استدل بها المشبکون للوجوب بانہا خرجت مخرج المباحۃ  
فی تائید ذلک طلبہ فی حق من اعتاد ترک الصلوۃ علیہ قال المخلص بکہ نام نامی  
سنا کہ اب درود و سلام سے محروم رہتے ہیں اور ترک گناہ کبیرہ ترک سلام  
و صلوۃ کے ہوتے ہیں اسکا خوف و مضایقہ نہیں جانتے مگر امر لغو و نراعی  
قیام میں جہت کمر بستہ مستعد رہتے ہیں بلکہ اوسکے ترک کو وعید ترک صلوۃ  
و سلام سے بھی گویا نہایت بڑھکر جانتے ہیں حالانکہ ترک صلوۃ و سلام پر وعید  
شدید اردہی اور ترک قیام پر کچھ نہیں بلکہ فعل قیام میں کمر بستہ نہی ثابت  
ہی جیسا کہ گزرا قول ہمیں کبھی وجوہ سے اختلاف ہی میلہ اختلاف مجلس  
سیلا دین جب نام نامی زبان پر آتا ہی درود و سلام پڑھا جاتا ہی بلکہ بعد  
اختتام بیشتر روایتوں کے بدون ذکر نام نامی کے بھی درود و سلام بھیجتے  
ہیں جیہاں بعض مجالس میں

عطر اسم فسرہ الکریم  
پڑھتے ہیں اور بعض محافل میں

عرف شذی من صلوۃ و تسلیم

واجبہ کما ذکر لکان ہرہ من اظہر الواجبات والنبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولا متہ وتمنہا  
قول لا یعرف من احسن الصحابہ والتابعین ولا تابعیہم ولا یعرف قال بہ فہو قول مخترع  
ومنہا ان السلف اصالح الذین ہم القدوة لم یکن احدہم کما ذکر النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم یقرؤن الصلوۃ علیہ بسمہ ونہا فی خطابہم للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من ان یدکرہ  
کما نہم کما لو یقولون یا رسول اللہ مقتصرین علی ذلک فلو کانت الصلوۃ علیہ واجبہ  
عند ذکرہ لانکرم علیہم ترکہا ومنہا انہ لو وجبت لوجبت علی المودن فضلا ان تجب  
علیہما ومنہا انہما لو وجبت لزم القاری کما ینکر اسمہ ان یصلی علیہ ویقطع لذلک  
قرارہ لیوحدی ہذا الوجوب سوا کال فی الصلوۃ او خارجہا وعلوم انہ لو کان واجبا  
لکان الصحابہ والتابعون اقوم بہ وشرع الی ادائہ وفیہ من المشقۃ واکخرج مالا یحیی  
واجبا لو اسالیح احادیث الی سہل اہل المذنبون للوجوب بانہا خرجت مخرج المباحۃ  
فی تاکید ذلک طایبہ فی حق من اعتاد ترک الصلوۃ علیہ **قال** الملخص کہ نام نامی  
سنا ثواب درود و سلام سے محروم رہتے ہیں اور ترک گناہ کبیرہ ترک سلام  
و صلوۃ کے ہوتے ہیں اسکا خوف و مضایقہ نہیں جانتے بلکہ اہل لغو و نزاعی  
قیام میں جست و کمر بستہ مستعد رہتے ہیں بلکہ اوسکے ترک کو وعید ترک صلوۃ  
و سلام سے بھی گویا نہایت بڑھک جانتے ہیں حالانکہ ترک صلوۃ و سلام پر وعید  
شدید ار دہی اور ترک قیام پر کچھ نہیں بلکہ فعل قیام میں اگر بہت نہی ثابت  
ہی جیسا کہ گزرا **اقول** اہل کئی وجوہ سے اختلال ہی پہلا احتمال مجلس  
سیلا دین جب نام نامی نہ پاں پرتا ہی درود و سلام پڑھا جاتا ہی بلکہ بعد  
اختتام بشیر رہا یوں کے بدون ذکر نام نامی کے بھی درود و سلام بھیجتے  
ہیں جیسا کہ بعض مجالس میں ہے

عطر الہم بسمہ الکریم  
پڑھتے ہیں اور بعض محافل میں

بسم اللہ الرحمن الرحیم



دوسرے محل مدیدہ و دانستہ اس قدر غلط اظہار سی بخا ہے ۵

رہت میگوم و نردان نہ پسند دجیز است | حرفت نار است سرفون و شل اہر بہت

و دوسرے اختلاف اسی کچھ چکا ہوں کہ اکثر علماء عدم وجوب کے قائل ہیں اب کہنا سمجھتا ہوں

۵ باب وہ نہ سمجھے ہیں نہ سمجھنے میں آتا | دے اور دل اونکو چونہ دی محکوز زبان اور

تیسرے اختلاف قائلین بالوجوب میں اختلاف ہی کہ اس صورت میں درود پڑھنا فرض میں ہی یا کفایہ ابواللیث سمرقندی کا مذہب یہ ہی کہ درود علی الکفایہ واجب ہوتا ہی یعنی بعض کے فصل سے مابقی لوگوں کے فہم سے وجوب ساقط ہو جاتا ہوں

مسالک الحنفیہ الی مشایخ الصلوٰۃ علی النبی المصطفیٰ میں ہی اختلاف قائلین بالوجوب لکھا کہ اہل ہو علی العین فجب علی کل فرد او الکفایۃ فاذا فصل فک البعض سقط عن الباقین فالاکثر و علی الاول قال بالاثنا فی ابواللیث سمرقندی من الحنفیۃ اور اس مجلس میں تو قاری و سامع سب کے سب درود پڑھتے ہیں اگر فیض محال کسی شخص نے نہ پڑھا تو دوسرے کے پڑھنے سے وجوب ساقط ہو جائیگا

چوتھا اختلاف بعض کا یہ مذہب ہی کہ تمامی مجلس میں اگر نام نامی گئی یا لیا جائی ایک بار درود کافی ہی علیمی کا قول ہی کہ جب مجلس خاصۃ ذکر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے قرار پائے اس پوری مجلس کو مثل حالت احدہ کے سمجھنا چاہیے پھر ضرور نہیں کہ جب جب نام نامی زبان پر آئے درود واجب ہو جائی بلکہ اس صورت میں ایک مرتبہ درود پڑھنا کافی ہی ہاں اگر اس قسم کی مجلس ہو تو جب جب نام نامی زبان پر آئیگا درود واجب ہو جائیگا اور ظاہر ہی کہ مجلس میلاد صرف ذکر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے انعقاد پاتی ہی پھر ہمیں ایک مرتبہ درود پڑھنا کیونکر کافی نہ سمجھا جائیگا مسالک الحنفیہ الی مشایخ الصلوٰۃ علی النبی المصطفیٰ میں ہی فکری بعض شرح الہدایۃ انہ لو کہ رسم اللہ فی مجلس واحد

یکھنیہ شمار و محد لکریہ ہمہ فی مجلس کشفہ ایضا ان بصل علیمرۃ علی الصبح و فرقہ علیمی فرقا  
 حنا فقال ان اولنا یوجب الصلوۃ کما ذکر فان اتحد المجلس وکان مجلس علم اور وائتہ  
 سنن ذکر الصلوۃ افترق المجلس بہا جزاء لان المجلس اذا کان مقصودا لذلک کان حالتہ  
 واحده کالذکر المتکرر وان لم یکن المجلس کذلک خالی یاری انہ کما ذکر ان بصل علی علیہ  
 ولا اخص فی تاخیر فلک اذیس ذکرہ باقل من حق العاطس فسوس ہی کہ تم  
 گوگو لکوسی مسئلہ میں سواسی دھوکہ بازی وافر اپدازی کے کچھ نہیں آتا

تا تو بدانی کہ چسا کردہ نقش و غابستہ خطا کردہ

حق تو یہ ہی کہ مجلس میلادین ابتدا سے آخر تک جب نام نامی آتا ہی درود  
 پڑھا جاتا ہی اگر کسی شخص نے درود نہ پڑھا تو دوسرے کے پڑھنے سے اسکے  
 ذمے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہی قال امیر بالترک کیسا جاتا ہی کہ اس امر میں  
 اختلاف و تنزع واقع ہی جیسا کہ عالمین و مجوزین بھی تاویل و تحریف و تبدیل  
 کر کے فکر اثبات میں رہتے ہیں تو رفع اختلاف و دفع تنزع اس طور پر کریں رجوع  
 جانب آیات و نصوص و احادیث صحاح غیر مشنوعہ وغیرہ اولہ کے کر کے حقا و انصافا  
 نہ تعصبا و اعتسافا تصفیۃ اتفاق کر لیں اقول اہل حق کی طرف سے ہمیشہ دلائل  
 لامعہ و براہین ساطعہ پیش ہوتی آئی ہیں منکرین نے بجز دشنام دہی اور غصول کوئی  
 کے اپنا طریقہ نہیں دکھا دیکھو کہ اس سالہ قلب الاطمینان میں کس آیت و حدیث  
 سے مذہبیت مجلس قیام کی ثابت کی گئی ہی اس حوصلہ پر تو ضرور تھا کہ ہر دعویٰ  
 کے ثبوت کے لیے آیت و حدیث پیش کی جاتی ہاں جب مقتضای ہر دانی  
 تو یہ ہی کہ اس سالہ میں جس جس مقام پر آیہ و حدیث مذکور ہوئی ہی محض بے سمجھے  
 بوجھے نقل ہوئی ہی چنانچہ ہم نے ہر مقام پر مطلب صحیح لکھنے کے حسب بنا سب مقام  
 تنبیہ کی ہی اور ہم نے مانا کہ کوئی آیت و حدیث گھڑ کے ابطال عمل مولد کے لیے

پیش ہوئی تو شاہ عبدالرحیم صاحب مولانا شاہ ولی اللہ صاحب مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کی طرف سے کیا غدر پیش ہوگا یہ حضرات تو مجوزین سے ہیں اعتبار سے سلسلہ اولیاء اللہ میں ہی خیر ہے سیدی الوالد قال کنت اصبح فی ایام المولد طعاما صلی بالنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلم یفتح لی فی سنتہ من الحسن شئی صنع بہ طعاما فلم اجد الا حصصا مقلتا فقسمتہ بین الناس فرأیتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و بین یدیه ہذہ الخمر مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں باقی مانہ مجاہد شریف پس حالش اس بہت کہ بتاریخ دو از دہم شہر ربیع الاول ۱۰۹۱ ہجری کہ مردم موافق معمول سابق فراموش نہ ہو در خواندن درو و مشغول گشتہ و فقیرے آمد اولاً بعضے از احادیث فضائل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مذکور می شود بعد از ان ذکر ولادت با سعادت نبذی از حال ضیاع و حلیہ شریف و بعضے از آثار کہ درین اوان بطور آید بمعرض بیان می آید پستتر بہ احضار طعام یا شیرینی فاختہ خواندہ تقسیم آن بحاضرین مجلس شد اب سبج سبج حقا و انصافاً نہ تعصباً و اعتسافاً کہو کہ ان حضرات سے اب تصفیہ اتفاق کی کیا صورت ہی ہے

جو لوگ کہ ہوتے ہیں لا اقل دہر	کرتے نہیں جہ مہر عد و پر وہ قہر
پوشیدہ نہیں ہی مثل ہی مشہور	مرتا جو ہو گرتے سے افسے کیون دیجے زہر

قال جیسا کہ ماور و ماور ہی اذ تبارعتم فی شئی فردوہ الی اللہ و رسولہ اقول تنے اس آیہ میں لفظی معنوی تحریف کی بھی فان تبارعتم کو اذ تبارعتم اور رسول کو رسول بنایا جہتا کو بالکل اور دیا حالانکہ اگر قرآن حدیث میں کوئی امر یا نہی تو اوہمیں اجتہاد چاہیے معالم التنزیل محلی السنۃ حسین بن سعود بخوسی میں ہر فردوہ الی اللہ و رسول امی الی کتاب اللہ والی رسولہ مادام حیا و بعد وفاتہ الی سنتہ والوالی کتاب السنۃ و ہجبان مجاہدان لم یوجہ سبلہ الاجتہاد

چہیت قرآن اسی کلام حق شناس	رونامی رب ناس آید بناس
حرف حرفش رسالت مربرست	حسینی در حسینی در حسینی
لجبت باز بچہ اش فہمیدہ	با حذف گنجینہ بحجیدہ
بس کن و بس کن بن ترقیم	زین مویشی گشت اور افش نیم
از سر درس ملا ہی باز آ	در دبستان آئے باز آ
مجلس ہو لو در بدعت مگو	نیست جز ذکر رسول اللہ درو

اقوال فی مشکوٰۃ عن ابن عباس قال قال العنبری صلی اللہ علیہ وسلم الامر ثلاثۃ امر بین  
سندہ فاتبعہ وامر بین غیبیہ فاجتنبہ وامر اختلف فیہ فکلف الی اللہ عزوجل واد  
اجاد وامر اختلفا فی غیر ضروری بین جو مقتضای احتیاط ہوا دوسے کرنا چاہیے  
اقول اس تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ تمنیے امر بین رشدہ سے صریح چشم پوشی  
کر کے مجلس میلاد کو امر اختلف فیہ میں داخل سمجھا ہی اور نہ سمجھے کہ اوس سے  
وہی اشیاء مراد ہیں جسکو خداوند عالم نے نہیں بتایا مثل قیامت و تشاہدات  
قرآنی کے حدیث الی ثعلبہ میں ہی ہو سکتا عن اشیاء میں غیر نسیان فلا یحتمل  
عنہما طبعی میں ہی الاول ان لیسر ہذا الحدیث بما ورد فی آخر الفصل الثالث  
حدیث الی ثعلبہ پھر یہ امر اختلف فیہ میں داخل نہیں ہی بلکہ امر بین رشدہ  
میں داخل ہی اور اگر ہم تسلیم بھی کریں تو محتاری چون دگر کو کب جائز سمجھیں  
اسی لیے کہ اختلف فیہ کو خدا ہی پر مجبور نا چاہیے اوس میں چون جہاں کو کہاں داخل

ہر نہ شتاب فی جادہ شناسان ہوا

قال اور امور محدث نے اصل میں عمل بے دلیل حرمین شریفین کا بعد قرآن  
ثلاثہ علی الخصوص اس زمانے میں کچھ حجت قطعیہ براہین شرعیہ سے نہیں ہو  
اقول یہ تقریر تو صریح ہدیان معلوم ہوتی ہی مجلس میلاد نہ امور محدثہ سے ہی

شبہ اصل ہی نہ عمل حرمین برابرین شرعیہ سے خارج ہی اگر کوئی حدیث صحیح عمل اہل  
 مدینہ کے خلاف پائی جائے تو حدیث صحیح پر عمل نہ کیا ہے اس لیے کہ جب اہل مدینہ  
 کے نزدیک اصل حدیث کی اصلیت نہیں پائی گئی تب تو اس کے خلاف توارث ہوا  
 اس لیے کہ ممکن نہیں کہ جس مقدمے میں حدیث صحیح پائی گئی ہو دیدہ و دانستہ توارث  
 اس کے خلاف ہو بلکہ اس کے توارث سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی حدیث صحیح اپنے  
 عمل کے موافق اور انوکھی حدیث کو غیر کی حدیث پر ترجیح ہی ملا محمد حنین  
 بن ملا محمد امین نے دراسات اللیب تھامی مستند کتاب میں لکھا ہے ان عمل اہل  
 المدینۃ المقدستہ تیرک بلکہ حدیث الصحیح عند غیر ہم مطلقاً و عند اہل الکوفۃ بخصوص ہم  
 معلوم علی ثبوتی و رد و خلاف الحدیث الصحیح عند غیر ہم لایستقر الا بانفاصل فی ملک عند ہم  
 والا لما وسعهم الخلاف و من لم یقبل هذا الحدیث المعارض لعلمهم وجب علیہ التمسک  
 و ترک مخالفہ و وجدنا ان علمهم دلیل قوی علی وجود الحدیث الصحیح فی ذلک عند ہم  
 و حدیث ہم ترجیح علی حدیث غیر ہم عند ہنرین الامامین و فی ہذا جواز الاعتماد علی العلم الاجمالی  
 لوجود الدلیل الراجح مع وجدان الدلیل المعارض بعینہ و ذلک مخصوص فی عمل  
 اہل المدینۃ المشرفۃ عند ہما جباً و وجود دلیل معارض کے دلیل راجح کا علم اجمالی  
 قابل اعتماد ہی تو جبوقت حرمت انعقاد مجلس میلاد پر نہ نکلیں کے نزدیک کوئی  
 حدیث باقی نہ جاتی ہو تو حسب تصریح صاحب دراسات کے صرف عمل اہل مدینہ  
 طیبہ کے سنت کے لیے کیونکر کافی و دافی نہ سمجھا جائے گا

دوست! لو کہ میری آکھ بہ کار مزدہ اند | کین ہمان بہت کہ پوستہ درابروسی نو بود

اور جب توارث مکہ و مدینہ کا ایک طور پر ہوا اور احادیث صحیحہ سے اسکا ثبوت بھی  
 پایا جاتا ہو تو وہ کیونکر بے اصل سمجھا جائیگا قال جہانچہ ملا علی قاری نے مرقاۃ  
 شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے وانما الطرطوسی الاجتماع لیلۃ الختم فی الترمذی و نصب

وہیں نہ بدعت منکرہ قلب حمد اللہ ما فطنہ وقد ابتلی بہ اہل البحرین حتی فی لیلالی الختم یحصل  
 اجتماع من الرجال والنساء والصغار والعبید بالاحیصل فی الجمعة والکسوف والعید وتیرتب  
 علی الفساد العبدی انکرا لحدید ویتقبلوا النار ویستدبرون بہیت الملک البجا ویقفون  
 علی منبہ عید النیران فی طیش المطاف حتی یضیق علی الطائفین المکان ویستوشون علیہم  
 وعلی غیرہم من الذکرین المصلیین قراء القرآن فی ذلک الزمان فسال اللہ لعنوا العالمیتہ  
 والعظمان واللہ استعان انتہی اقول ملا علی قاری کا قول اگر قابل اعتبار و مستناد ہی  
 تو ان کا قول عمل مولد کے مقدمے میں کیوں نہیں مانتے جس سے جھگڑا ہی چکا تا ہی  
 سبحان اللہ کہ میں ان کو لکھ کھا ہی جاتی ہی کہ میں استناد اونی عبارت نقل کیا فی ہی ۵

آنکھ وہ کافر کہ قتل عام جسکی ایک لدا | البے روح افزا جسے ہرے جلانا باکے

قال ابن قیم نے اپنی کتاب البدع والمعاویہ میں لکھا ہی عمل اہل المدینۃ الذین کتبجہ  
 ماکان فی زمن الخلفاء الراشدين ما علم بعد موتهم وبعد اقتضاء عصر من ہامن الصحابہ  
 فلا فرق بینه وبين عمل غیرہم واستنتہ حکم بین الباس لا عمل الحدیث رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم وخلفاء انتہی یعنی وہ عمل مدینہ والونکا حجت ہی کہ جو خلفای راشدین کے  
 زمانہ میں تھا اور عمل اہل مدینہ کا بعد موت خلفای راشدین کے اور بعد گزرنے  
 عصر ان کے جو مدینہ میں بھی صحابہ سے بس نہیں فرق ہی درمیان عمل ان کے عمل غیر  
 اہل مدینہ میں اور سنت حکم کرتی ہی لوگوں میں نہ عمل کسی کا بعد رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم وخلفای راشدین کے اقول ہم اس مقدمے میں دراستہ تحاری مرتبہ  
 کتاب کے عبارت نقل کر چکے ہیں فتدکرہ سلف قال قال العینی فی شرح صحیح  
 البخاری فی شرح قولہ علیہ السلام ان الایمان لیا زلای المدینۃ کما تازل ریحۃ الی حجر با  
 قال الداودی کان ہذا فی حیات النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والقرن الذی کان علیہم  
 والذی یلوہم خاصۃ لانہ کان الامر متقیما وقال القسطلی فی حقیقۃ تہذیب علی صحیحہ بہم وسلا متقیما



من البیع وان علمم حجتہ کما رواہ مالک قلت ہذا انما کان فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم وانما خلفاء الراشدین الی انقضاء القرون انما نشئت وہی مستعین سنتہ واما بعد فقد  
 انقضت الاحوال کثرت البدع خصوصاً فی زماننا ہذا علی ما لا ینفی اور کہا عینی فی بیچ شرح  
 بخاری شریف بیچ شرح حدیث ان الدین لیا نزل الی المدینۃ کما تازر الحیۃ الی حجر ہاکہ  
 یعنی بیشک ایمان سمٹ آو چار طرف مدینہ کے جیسے کہ سمٹ آتا ہی سانبہ طرف  
 اپنے سولہ عینی ہل کے داؤدی نے شرح بخاری میں تحت میں اس حدیث کے  
 لکھا ہی کہ تھا یہ یعنی سمٹ آنا ایمان کا بیچ حیات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور  
 اون قرون میں کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اون میں اور اون لوگوں میں کہ تھے  
 متصل اون کے خاص کے اس لیے کہ امر درست تھا رواج بدعت سے اور کہا  
 قرطبی نے ہمیں تنبیہ ہی اوپر بدعت مذہب مدینہ والوں کے اوپر سلامتی اون کی  
 بدعتوں سے اور اوپر اس کے کہ عمل اون کا حجت ہی کہا عینی نے بعد نقل اس  
 قول قرطبی کے شرح مذکور میں کہ یہ سلامت پہنا اہل مدینہ کا بدعت سے نہ تھا مگر یہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفای راشدین میں گذرے قرون ثلاثہ تک اور  
 وہ قرون ثلاثہ نوے برس میں اور بعد ان قرون کے متغیر ہوئے احوال اور  
 بہت ہوئیں ہاں بدعتیں خصوصاً ہمارے زمانے میں اقوال جن طرح سنا  
 ماہحتاج کی طلب کے لیے اپنی بابی سے نکلتا ہی اور پھر اس میں داخل ہوتا ہی  
 یہی طرح ایمان مدینہ طیبہ سے اطراف و اکناف عالم میں پھیلا اور سبب بہت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر مومن غم میں نے کار کھتا ہی اس میں کسی نہانے کی  
 خصوصیت نہیں ہی قرن اول میں لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
 میں احکام سیکھنے جاتے تھے زمانہ صحابہ تابعین و تبع تابعین میں اقتدا کے لیے  
 جاتے تھے بعد اوس کے زمانہ حال تک جو چل رہا ہی زیارت قبر مطہ اور صلوہ مشعرہ



اور تبرک آثار شریف و آثار صحابہ کے لیے جاتے ہیں ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری  
 میں علامہ حمد بن محمد الخطیب المستطانی فرماتے ہیں اسی ان اہل البیان  
 المتعظم و مجتمع الی المدینۃ کما باز الرحیۃ الی حجر باسی کما تنشر الرحیۃ من حجر باسی للیب  
 ما تعیش بہ فاذا راعماشی سجت الی حجر باکذا لک البیان ان تنشر من المدینۃ فکل من  
 من نفسه سائق الیہا المحبۃ فی ساکنہا صلوات اللہ وسلامہ علیہ نہا شافل للیحج الاثر  
 اذ ارمۃ صلی اللہ علیہ وسلم فلتعلم منہ واما من الصحابۃ و التابعین فتابعیم فلاقتہ  
 یدہیم واما بعدہم فلزارۃ قبرہ الکنیف الصلوۃ فی مسجدہ الشریف والتبرک بمشاہدہ  
 آثارہ و آثار اصحابہ اس مقام پر سمجھنا چاہیے کہ سانپ سے تشبیہ صرف قرار فضا  
 میں ہی امر میں تشبیہ مقصود نہیں ہی طیبی میں ہی واصل ہذا الدابتہ شد فرار  
 و انضمام من غیر ما تشبہ بہا بحجروہذا المعنی فان المماثلۃ یکفی فی اعتبارہا بعض اللغات  
 چھ گز ماننا ہذا سے سنا نہ حال مراد ہو تو سو اسی حرمین کے تمام سے دین کا مضمون  
 ہونا لازم نہیں آتا اس لیے کہ اگرچہ سانپ جب بانہی میں سمٹ آتا ہی تو سو ہی  
 اوس بانہی کے کہیں نہیں ہوتا لیکن بیان تمام لوازمات سے تشبیہ ہی تشبیہ  
 کے لیے یہ ضرور ہی قال اور ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوۃ میں لکھا ہے کہ  
 الاولون انہی الیہ الآخرون کما علیہ اہل زماننا الغافلون حکیمو بجرۃ المجاورۃ فی  
 الحرمین الشرفین میں شیوع الظلم و کثرت البہل و قلة العلم و ظہور اسکرات و فساد البیع  
 و سیات و اکمل الحرام و شہات یعنی اگر باتے پہلے پچھلوں کو جس پر ہمارے رہنا  
 کے غافل لوگ ہیں تو حکم کر کے ساتھ حرام ہونے مجاورت حرمین شرفین کے  
 بسبب شائع ہونے ظلم اور کثرت بہل و قلت علم و ظاہر ہونے بری باتوں  
 و فاش ہونے بدعات و سیئات اور اکمل حرام اور شہات کے اقوال  
 فی الواقع بعض بعض احیان میں وہابیوں نے مکہ معظمہ و مدینہ طیبہ میں طبع طرح کے

مفسد سے برباد کیے تھے کہ خداوند عالم نے اپنے فضل و کرم سے انکو مخدول و منکوب کیا  
چنانچہ ابن عبید الوہاب بخدی غیرہ کی تھوڑی سی کیفیت لکھ چکا ہوں اگرچہ اسکی  
یاد وہی بہن عتاب کا خوف تھا یہ کیا کروں مجبور ہوں ۵

نہ سوچیں کبھی نظر و نہیں کے ذیل | چھوڑ دین حسن پرستی کا جو لپکا اکھین

قال علاؤہ اون سے بحال ہستی بحمد اسماء الزہراء الی حرمین و علماء کبار و باکایمان ہی جو بچا  
و کچھ لے یاد یافت کر لے حالانکہ سب جانتے ہیں کہ علم و سبط الہی و منجھہ و ماری بحمد ہی فی الموطا  
عن عبد اللہ بن عمر بن ابی سہل عن عبد اللہ بن ابی جعفر الشوارب عن ابی جعفر عن ابی عبد اللہ بن  
عمر سے کہ بالتحقیق فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے و سبط الہی کرنے و منجھہ و ماری کرنے و ڈاڑھی کے  
وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خالفوا المشکین و فروا اللہی و خضوا الشوارب و عن زید  
بن ارقم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یأخذ من شاربہ فلیس منا و عن  
الترمذی صحیح النسائی و در خرابی اسماء الزہراء عنی برائی نیچے لکھانی زیر جامہ کے  
ظاہر ثابت ہی عن ابی سعید بن الخدری رضی اللہ عنہ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
یقول انزلة المؤمن الی الضافات ساقیہ لاجتاج علیہ فیما بینہ و بین الکعبین یا سفل  
ذلک ففی النار قال ذلک ثلاث مرآت و کتابہ اجر عن افریق الکبار عن اسماء  
ازار اور اسکے تطویل کو گناہ کبیرہ لکھا ہی اس لیے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے جو سفل ہو کعبین کے وہ آتش و دوزخ میں ہوگا اور یہ و عنید شدید  
دخول دوزخ کے کبیرہ ہونے پر دال ہی اقول تم نے اپنی عمر میں نہج کیسے  
نہ تمھیں زیارت نصیب ہوئی نہ ہوگی بھر تمھیں حرمین شریفین زاد ہما اللہ تعالیٰ  
شرفا و تعظیما کے احوال سے یا وہاں کے علما کی کیفیت سے کیا اطلاع بے دیکھے  
بھاگے ایسے بزرگان دین کو متکبر گناہ کبیرہ یا جہنمی کہنے سے کیا فائدہ ۵  
صاحب ہرزہ بن سے ہر ایک کو کلمہ ہی | میں جو نہا ہوتا ہوں میرا ہی حوصلہ ہی

علماء کبریٰ حریمین کے اتفاقاً کیا کہنا ڈاڑھی نیچی یا بجا نہ ٹخنوں سے اونچا عبا عی لی  
 در عبا عیہ چارمی بر سر چشم بدو رناری حسب ترتیب تہجد گزار پہلے درجے کے متقی  
 پر پہنکارا کرتے تھے ان بزرگوار کو نہیں دیکھا ہی تو بعض بعض ہندوستانی جو عربی یا بجا نہ  
 پہنے ہیں او سیکو ٹول لوط فریہ ہی کہ یہ حال ازراہ عوام غیر مشروع نہیں حضرت ابو بکر صدیق  
 رضی اللہ عنہ کا یا بجا نہ نیچا ہوتا تھا پھر نوبت انوکھی شان میں بھی جو کچھ چاہو یاں ازراہ  
 کر لیا افسوس ہی کہ زواجین اقرار الکباہ کی عبارت نقل کرنے میں بڑی خیانت کا  
 ارتکاب ہوا اب ہم زواج سے اس حدیث کو لکھتے ہیں فیضانِ حرم ثوبہ خیلہ لفظ نظر  
 الیہ یوم القیامۃ قال ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ رسول اللہ ان ازراہی مشیر خیر الا ان القاہ  
 فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتکست من لفعیلہ خیلہ اور صحیح بخاری میں حدیث  
 ابو بکر صدیق کے باب میں جرار ازراہ من غیر خیلہ میں مذکور ہی اور زواج میں کبیرہ العہ  
 جو کہ عجیب میں ہی حدیث جرار ازراہ مذکور ہی حضرت ابن عمر کی حدیث میں بطور مختصار  
 کے مذکور ہی من جرار ازراہ لا یرید لک اللہ الخیلۃ فان اللہ لا ینظر الیہ یوم القیامۃ چنانچہ  
 حدیث زواج میں ہی اور بعض احادیث میں جو بطور اطلاق کے ہی اسفل الکعبین من  
 الا ازراہ فی النار وہ اپنے اطلاق میں نہیں بلکہ وہ بھی خیلہ کی قید پر محمول ہی چنانچہ ارشاد  
 ساری میں صا لکھا ہی خیر کہ ہم اس سال ازراہ کو تسلیم کر لیں تو وہ خواہ مخواہ تکبر ہی  
 ہو گا اور وہ چار یا چار تکب گناہ کبیرہ و مستحق عذاب جہنم ٹھہرائے جائینگے اور کمال علم و  
 فضل و زہد و اتقا و مجاہدہ میں شریفین اس امر کا تھا کہ ان کے ساتھ ادب کا اسلوب  
 ہوتا اور ہمست کے کف لسان کی بات ہی اس کے بدلے اقرار ازراہ و زبان و زبان

خون صاحب نظر ان رختی امی کہ جہ حسن	خون اینان کہ رواہنت کہ صید حرم اند
------------------------------------	------------------------------------

قال ہر گاہ حال حریمین کا بعد قرون ثلثہ متغیر و ملوث بدلت ہو کر قابل تمسک نہ ہو  
 پھر اب کس طرح لائق ست و اعتبار تصور کیا جاوے ایسے امور میں حال و قال و فعل کسی

دوسرے کا قول چشم بدور کسی شستہ تفریحی سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ بحمدہ  
شاید یہ ارووسی سلی تھا جسے ہی حصے میں آئی ہی ہے

صحرا بیان پور کیا جانتے ہیں اسکو | ای مصحفی ہوا ہی انداز اس زبان کا

ہاں صاحب محل حرمین تو بیشک قابل تمسک و احتجاج ہی اس مقدمے میں اس  
کی عبارت منقولہ دیکھ لو قال سو امی اسکے یہ عمل کچھ ہالی و عائد حرمین کا ایجاد کیا ہوا  
بھی تو نہیں جو کچھ استدلال کیا جاوے موجودہ محدث اسکا ایک باب شاہ اربل ملک شام کا  
بعد چھ سو چار ہجری کے ہی وہ بسبب ارتکاب ہراف و ملا ہی غنا و نقص غیر خود  
قابل سند نہیں تو مثنیٰ محدث اسکی کہ محض بے اصل شری ہی کب قابل تمسک ہی  
اقول اگر یہ عمل ہالی حرمین کا نکالا نہیں ہی تو یہ کہو کہ حضرت ابن عباس کون  
تھے اور کہاں کے رہنے والے تھے شاہ اربل تو ہرگز اسکا موجود نہیں ہو سکتا  
البتہ سلطان نے اسے رونق دی تھی اس لحاظ سے اگر اسے موجود کہتے ہوں تو  
کہتے ہوں یہی حال غارتراویج کا ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسکے موجود نہیں ہیں البتہ  
اجتماع تاس الزام حضرت سے ہوا اور تاریخ بن خلکان میں سلطان کی بڑی شہی  
تقریبین لکھیں ہیں دیدہ و دانستہ ایسے شخص کو گالیان جنہی نجاسی ہے

تم جو غصہ ہو تو غصہ میرے سر کھنکھون پڑا | پر بشرطیکہ نہ جو جیل مرکب اوہیں

قال اور سیکڑوں آدمی حرمین بھی اس محل کو بے اصل جانتے ہیں اور محل میں نہیں  
لاتے اقول حرمین کا کوئی شخص اسکو نہ مل نہیں سمجھتا سیکڑوں کا تو کیا ذکر  
دو چار آدمیوں کا نام بتاؤ اگر شکوہ و زیارت نصیب نہوی اور نہ آئیدہ امید ہو  
تو فتاویٰ اہالیان حرمین کا دیکھو اور وہ بھی ہاتھ میں یا سمجھ میں نہ آئے تو اپنے  
زمرے کے لوگوں سے پوچھ لو اسی انکار کی بدولت انکی تفریح ہو ہی ہی ہے  
سبار مقام سے نکالے گئے ہیں ہندو نکلوا خالی یا کہ البتہ وہ اپنے مکونہ کا اظہار کرتے ہیں

سواد ہند خاطر خواہ باشد بی کمالان | نماید خانہ تارکیت و شن چشم عریان |  
 قال علاوہ برین اگر فرض کیا جائے کہ کسی عوارض سے اسباب سے حسن بغیر ہو کہ  
 مباح ہو اتواصرار و اہتمام و اعتقاد و عوام سے کہ مانند سنت امر تاکید ہی کے جانتے  
 ہیں کسی طرح قابل عمل نہ ہو اس واسطے کہ جس مباح پر اہتمام و اصرار ایسا ہوا اور عوام  
 اس کو سنت جانیں وہ لائق ترک اور مکروہ ہی اور یہ اہتمام و اعتقاد بالکل اس  
 عمل قایم مولدین پایا جاتا ہی پس ترک اس کا ضروری ہوا **اقول** یہاں کچھ  
 ضرورت فرض فاضل و لحاظ عوارض کی نہیں ہی ذکر فرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 و درود خوانی حسن لذت ہی اس میں ہرگز قبح نہیں پایا جاتا اور عمل مولد چونکہ فی  
 سنت حکمیہ ہی اگر کسی نے اسے سنت سمجھا تو کیا برا کیا البتہ قابل ملامت و شخص  
 ہی جو اس سنت کو بدعت سمجھے **قال** چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں مرقوم ہی ہوا  
 یفعل عقب الصلوۃ مکروہ لان الجہال یعتقدونہا سنتا و وجبہ و کل مباح یؤد  
 الیہ فمکروہ کذا فی الزاہدی انتہی **اقول** یہاں اس عبارت کا نقل کرنا محض  
 نے سود ہی اس لیے کہ مجلس مولود کو لا اقل ہم سنتہ حکمیہ کہتے ہیں بجز سنت  
 سمجھنے سے مکروہ نہیں ہو سکتی **قال** اور صاحب مجالس الابرار مجلس چارین  
 میں بعد اثبات کراہت بدعت مصافحہ و معانقہ عیدین کے یوں ارقام  
 کرتے ہیں کہ عجینہ اس عمل پر صادق ہی فلکذا مکروہ قولہ لولم یصح الفقہاء بکراہتہا  
 بل کانت مباحۃ فی نفسہا حکمہا فی ہذا الزمان بکراہتہا و اذ اظہر علیہا الناس  
 و اعتقد و ہا بابتہ لازمتہ بحیث لا یخبرون ترکہا حتی وصل الیہا من بعض من  
 بالعلم انہ قال ہی شعار الاسلام فکیف یتراکما من کان من اہل الزمان فانظر  
 یا اہل الانصاف اذا کان اعتقاد انخاص بکذا فاعتقاد اعموم فاذا کیوں و کل  
 مباح یؤدی الی ہذا فمکروہ حتی افتی بعض الفقہاء من شاع صوم ایام البیض

فی زمانہ بکراہت لکھا کیونکہ الی اعتقاد واجب مع ان صوم ایام البیض تحب ورو فیہ اخبار  
 کثیرہ فاما ظنک بالمباح واما ظنک بالمکروه و لیس ہذا الا الفتنة المتی قال فیہا ابن  
 مسعود کہتے تھے انہم اذا اتکم الفتنة ینہزم فیہا البکیر وینشأ فیہا الصغیر یجری علی النہ  
 بدعتہ یتخذ ونہا سنتہ اذا غیرت قبل غیرت اسنتہ و ہذا منکر و انتی اقوال عبارت  
 منقولہ اس مقام پر کہ منقید نہیں ہو سکتی اس لیے کہ یہ مجلس تو فی نفسہ سنت حکمیہ  
 میں داخل ہی ہے اگر کسی نے اسے سنت حکمیہ سمجھا تو کیا برا کیا قال یعنی ابتدای  
 ایجاد عمل بذل یعنی چھ سو چار ہجری سے آج تک اختلاف واقع ہی کہ مباح ہی  
 یا بدعت اقوال اصل تو یہ ہی کہ ابتدای اس عمل کی ششہ ہجری نہیں ہی بلکہ  
 قرن اول ہی کما قال و عند الفقہاء مصرح و محقق ہی کہ جب تردد و اختلاف کسی  
 کے بدعت و سنت ہونے میں ہو یعنی بعض اسکو بدعت و بعضے سنت کہیں وہ واجب  
 التکرر ہی پس وہی کہ جبکی بدعت و مباح ہونے میں تردد ہی وہ بدعت اولی واجب  
 التکرر و مکروہ ہی و ما ہو وجب التکرر فادناہ مکروہ و قال الشیخ ابن الہمام فی  
 فتح القدیر یا تردد بین السنۃ و البدعت فترکہ لازم لان ترک البدعت لازم و ادراک السنۃ  
 غیر لازم انتی قول افسوس ہی کہ تنہ فقہا کا مطلب سمجھا ہی نہیں وہ کچھ کہتے  
 ہیں تم کچھ سمجھتے ہو حضرت سلامت فقہا یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی فعل بطور سنن  
 ادا کیا جائی تو اس میں بدعت نہ مومہ کا ارتکاب لازم آئے ایسی صورت میں سنت  
 کو ترک کرنا جائز ہے مثلاً جب سجدے میں بدون قلب حصاة کے پیشانی  
 بوجہ سنت نہ ٹکمتی ہو وہاں قلب حصاة نہ چاہیے گو اس سے ایک سنت کا  
 ترک لازم آتا ہو اس عبارت سے فقہا کا مطلب نہیں ہی کہ جسے بعضے سنت  
 و بعضے بدعت کہتے ہوں وہ واجب التکرر ہی قال و قام الامام غبرے  
 الافندی فی الطریقۃ المحمدیۃ ان الفقہاء قالوا اذا تردد فی شئی بین کونہ سنۃ



او بدعتہ فترکہ لازم انتہی اقول مجھے معلوم نہیں کہ عیرے کون شخص ہی تھا امام  
 ہو تو ہو میں تو اسے امام بھی نہیں کہتا طریقہ محمدیہ کا مصنف بھی نہیں کہتا اور  
 اس عبارت کا مطلب جو کچھ تم سمجھے ہو اسے صحیح بھی نہیں کہتا قال ابن الحاج  
 فی کتابہ سہمی بالمدخل ومن جلیۃ ما حدوہ من البدع مع اعتقادہم ان ذلک من الکبر  
 العبادات و اظهار الشعار یا فعلوہ فی شہر الزیج الاول من المولد وقد احتوی  
 ذلک علی بیع ومحرمات انتہی اقول صنادخل کی عبارت سے نفس مجلس  
 میلاد کا انکار مفہوم نہیں ہوتا ہی ہاں جو مجلس محتوی بدعات ومحرمات ہو تو  
 صنادخل نے کلام کیا ہی علامہ سیوطی فرماتے ہیں قد تکلم الامام ابو عبد اللہ بن  
 الحاج فی کتابہ بالمدخل علی عمل المولد و حاصلہ مدح ماکان فیہ من اظہار شہار  
 وشکر و ذم ما احتوی علیہ من محرمات منکرات اگر اچھا نا مجلس لا دین منکرات کا  
 ارتکاب ہوتا ہو تو نفس مجلس موعود منہی نہیں ہو سکتی بلکہ اس وقت ایسی تدبیر  
 چاہیے جس سے منکرات چھوٹ جائیں مثلاً اگر قبر پر منکرات ہوتی ہوں یا جنازہ  
 کے ساتھ لوحہ کنوای عورتیں ہوں تو اس سے زیارت قبور یا اتباع جنزہ  
 چھوٹنا نہ چاہیے بلکہ افعال منہی عنہ کے چھوٹنے کی تدبیر چاہیے رد المحتار میں  
 ہی قال ابن حجر فی فتاواہ ولا ترک لما یحصل عندہا من منکرات المفسد  
 لان القربات لا ترک مثل فک بل علی الانسان فعلہا وانکار البدع بل  
 از الہما ان امکن اہ قلت یؤیدہ ما مر عن عدم ترک اتباع اجنازۃ و امکان  
 معہا نساؤنا نحات قال قال تاج الدین الفاکہانی فی رسالۃ لا علم بہذا  
 المولد اصلہا فی کتابہ لا سنۃ ولا ینقل علمہ عن احاد من العلماء الایمۃ الذین  
 ہم القدوۃ فی الدین لہم سکون بانار المقیدین بل ہو بدعتہ احد ثما البطالون  
 وشوۃ نفس اعتنی بہا الا کالون انتہی اقول تاج الدین فاکہانی کا جواب



علامہ جلال الدین سیوطی نے تفسیر لکھا ہی ہم اسکی تھوڑی سی عبارت لکھا چاہتے ہیں  
 قال المنکر المریب لا أعلم لهذا المولد صلا فی کتاب الاستیة قال المجیب المصیب یقال  
 علیہ فی العلم الایز منہ نفی الوجود وقد استخرج له امام الحافظ ابو الفضل بن حجر صلا منہ  
 و استخرجت له انا اصلا ثانیاً و سیاتی ذکر جامع ہذا قال المنکر المریب لا ینقل علمہ من  
 احد من علماء الامتہ الذین ہم القدوة فی الدین بل ہو بدعتہ احد ثما البطالون قال  
 المجیب المصیب قد تقدم انه احد ثما ملک دل عالم وقصد به التقرب الى الله عز وجل و عنده  
 العلماء و اصحابون من غیر نیک و ارتضاه بن وحیہ و صنف له من اجله کتابا فہو لا علماء  
 سند یؤن رضوہ و اقروہ و لم ینکروہ یعنی اگر کسی کو عمل مولود کے لیے اصل غلطی ہو تو اس  
 لازم نہیں آتا کہ اسکے لیے اصل ہی ہو علامہ ابن حجر خود علامہ سیوطی نے اسکے لیے  
 مہول کا استخراج کیا ہی اور بڑے عادل عالم پادشاہ نے اس مجلس کو رونق دیا ہی  
 جس میں صد ہا علماء و صلحا شریک تھے کسی نے اسکا انکار نہ کیا اور حافظ بن وحیہ نے اسے  
 پسند کیا اور خود مولود کی ایک کتاب لکھی قال ہر گاہ کہ یہ علماء و محققین فضلا  
 اسطور لکھتے ہیں تو قول ایک شخص مہول متاخر برزخجی کا کہ سوای اس کراشم کے  
 اور کہیں سے پایا نہیں جاتا ہی کب محققین اہل الدیانت والا بصار اعتبار سے  
 ہیں اقول علامہ جعفر برزخجی ہرگز مہول نہیں ہیں فتح العیلم الستار النجی میں ہی  
 جعفر دہو اسم مؤلف ہذا قصصہ و ہوسن بن عبد الکرم الشافعی المدنی من آل  
 البرزخجی اسی کا سن نسبتہ لبرزخجیہ من اعمال شہر رور سن سواد العراق ناہا باشا  
 من النبی صلی اللہ علیہ وسلم السید عیسی البرزخجی کہ مسجد ہا کرامتہ و ہوانہ قصر علیہ خدیج من  
 سقف المسجد فاخذ خیرا قصیرا و مطہ ہوا خواہ السید موسی حتی استطال و رکب  
 علی الجدار من الطرف للطرف بعد ان کان قاصرا بینہما قیل انہ الی الآن یتبرک و ینزل  
 و فی برزخجی من اہل بیتہم حم معطون مقدمون الی الآن نسبتہ و متماہ و نظر میں

اولاد موسیٰ عیسیٰ لم یجدن الا متی مختصرا بپھر ایسے شخص کو مجبور کرنا بڑی محال ہے۔  
ہر انکسارت یہ کہتے ہو تو کہ تو کیا ہی

قال البرزنجی وقد استحسن القیام عند ذكره مولده اشرف ائمه دو رواية ورويه في  
 اعلم السائر النجی بن هبة الامام تقی الدین السبکی بجر التعم استحسن کافاعل سمحه  
 هو تے تو شاید سمخته که برزنجی استحسن قیام کی نسبت ائمہ دین کی طرف کرتے  
 ہیں علامہ برزنجی کی قبولیت کو اس میں کیا اصل وہ حضرت اہمجار غنیمت ہی سے

میر کو کیوں نہ مغنم جا میں

وکیچو امام ابو شامہ امام نووی و علامہ تقی الدین سبکی و امام ابو ذر عنہ و علامہ ابن حجر و علامہ بدر القی و علامہ ابو ذکریا کبیری البصری صریحاً علی قاضی البیت محمد بن یوسف شامی صاحب انسان العیون و امام بزرگنجی صاحب فتح اللہ العلیم المنجی و عثمان حسین بنیاطی شافعی و عبد اللہ بن محمد المرغنی حنفی و حسین بن ابراہیم مفتی مالکی و محمد عمر بن ابی بکر مفتی شافعی و محمد بن یحیی مفتی حنبلی و عبد اللہ بن شیخ عبد الحمزہ سراج محدث و مفتی محمد جمال محمد زین و علان صاحب سیرت نبویہ و غیرہم  
استحسان قیام کے قائل ہیں یا نہیں بھر جب ایسے محدثین و اکابر دین احسان کے قائل ہوں وہا ہوں گے انکار سے کیا ہوتا ہے

در شایده حال نخته هیچ خام پس سخن کوتا ه بایذوار سلام

قال وسوامی اوسکے بزرگجی وقد تحسن القیام عند ذکر مولده الشریف المکتہ  
 بہن پس مستحسن جاننا تاخرین کا کسی شی محدث کو یا عمل اوسکا باعث قبولیت  
 و محبت و خوبی اوسکی نہیں ہی کہ بدعت سے بھلاکھ تحت السنن داخل ہوا اور  
 متبعین کتاب و سنت اوسکا انکار و رد نہ کریں اور ایسے ہی آحسان کو صاحب  
 بحر الرائق نے بدعت کی تعریف میں اعبتہ کیا ہے جیسا کہ حال مفصل لکھ چکے

اقول سب غلط ہی اس سستان کے باب میں حدیث صحیح وارد ہی بارگاہ مسلمان  
 حسنا و عند اللہ حسن میں سن سنتہ حسنہ فلاح راہ اور میں عمل بہا قال اللہ تعالیٰ  
 ہدایت و توفیق فرمائے ہمہ و کمال کو ملے ہمیشہ ہر نامہ میں اپنی رضا و اتباع رسول مصطفیٰ  
 صلی اللہ علیہ وسلم رکھے علی الخصوص اس ایام فرمانہ ہدایت میں اس لیے کہ اب عجب وقت  
 پر فتنہ آیا ہے کہ جہلا بھی شکل علماء و وضع فضلاء کی اختیار کر کے مسائل غلط بیان  
 کرتے ہیں اور لوگوں کو بہکاتے ہیں اور دوا کی سیالے چھوٹے چھوٹے اردو کے  
 پڑھ کر اپنے کو عالم لاثانی کہلاتے ہیں اور اپنے لشہر میں رہتے ہیں اور اگر کوئی  
 اور نیک علم و کیفیت استعداد کی بیان کرتا ہے تو یہاں ہی نہایت غضب میں آکر دشنام دیتے ہیں  
 و سخت کلامی کرتے ہیں حالانکہ یہی ثبوت قوی و دلیل میں اونکی جہل و نادانی  
 کی ہی اور اپنے کو بے فائدہ بحیثیت جہالت معرکہ تحریر و تقریر میں بہت ابلہ  
 علماء کا ملین و کلامی مدققین کے ڈاکٹر ذلیل و خوار کرتے ہیں اور اپنے موافق  
 جہل و نقص عقل ہو اسی نفسانی کے جو جو جہین آتا ہے ہونہ سے نکالتے ہیں اور  
 جو کچھ یہود کی مقتضای سخافت ہوتا ہے اسے بخون لکھ ڈالتے ہیں اور اس کے  
 انجام و نتیجہ کو کہ ذلت و نیا و عقبی و خرابی اولی و آخری ہی کچھ نہیں سوچتے اقول  
 قصور معاف یہ سب آپ اپنی تعریف فرما رہے ہیں اپنی اور کچھ نے محاورہ تحریر  
 دیکھے اور مولوی کر امت علی صاحب کی شمسہ تقریر دیکھے اپنا سوال جواب دیکھے  
 اور کجا جواب علامہ دیکھے اپنی زبان درازی دیکھے اونکی استہزائی دیکھے

اسد اس جفا پر تون سے وفالی | اس کے شیر شاہش رحمت خدا ہی

قال اس قسم کے لوگ مجھ کو سفر حقیر میں بہت ملے از انجلا کی ناقص و جوان  
 بے رحمت نے جو ظاہر میں دوست قدیم سلیم و علیم تھا اور اکثر استفادہ و تحقیق  
 مسائل جناب منتظاب مولانا جس رحمت قاضی پوری سے کیا کرتا تھا

صحیت جاہلیت باظہار قابلیت ایک قرینہ الشرومین مولانا موصوف سے  
مقابل ہوا قول تھا اسنہ خضر میکے سے سسرال کو جانا سسرال سے میکے کو  
آٹاچی بی بی پور سے میان پور میان پور سے بی بی پور آئے گئے بڑی  
منزل ماری وہ بھی ڈولی میں بیٹھے چار کے کا نہ ہے چڑھے اس اثنا میں کہ حریف  
سے سابقہ ٹپک رہا ہوگا اس کے مقابلے میں چکڑی بھول گئے ہونگے ہاتھ پاؤں  
بھول گئے ہونگے واہری غیرت اوس قدر طوڑ دیا یہ سمجھے کہ جاہلوں کے مناظر  
بھی درج رسائل ہوتے ہیں

گزار بسیطہ عالم خرد شود معدوم | بخود گمان ہر دو چکیں کہ بی ہرم

قال اور روبروی بعض القضاۃ والفتات کہنے لگا کہ جو ام سے چھ سو ستر ہی میں  
جاری ہوا وہ ہرگز بدعت نہیں کیونکہ وہ زمانہ خیر تھا تب مولانا نے کہا کہ بتائیے  
سن چھ سو ستر ہی کنکارانہ اور کون قرن تھا جواب اسکو زمانہ خیر فرماتے ہیں  
آیا وہ زمانہ صحابہ کا تھا یا تابعین یا تبع تابعین کا یا کسی امام مجتہد کا اور وہ امتوش  
بے اصل بدعت کیوں نہیں ہے پھر بعض مجوزین و متاخرین کا اسے نام لیا  
تب مولانا نے اذکار نشان و زمانہ و نشین و فات و تولد پوچھے تب بہت کھیرایا  
و خفیہ ہوا تھوڑی دیر کے بعد پھر کہنے لگا کہ فرمائیے جو لوگ سن چھ سو ستر ہی میں  
وہی سب آپ سے اچھے تھے یا برے تب مولانا نے قل و دل یوں فرمایا کہ  
مجھے ہر زمانہ میں اچھے برے ہوتے آتے ہیں اور اب بھی مجھے بہت اچھے  
اور بعض برے ہیں کوئی اس اچھے و برے کا فعل حجت شرعیہ نہیں ہے نہ فوت  
بعض القضاۃ والفتاۃ نے اس سے پوچھا کہ جواب ہوا یا نہیں اوسنے اقرار و تسلیم کیا کہ  
جواب یا صواب یہی ہے پھر بعض القضاۃ نے اس سے پوچھا کہ اگر آپ کو کچھ اعتراض و کام  
یا نہیں کہا کچھ نہیں ہیں تو ایک دو جاہل ہوں اتنی ہی سنائی تھی اور کیا جانوں پھر

بسیب است پشیمانی کے غصے میں اگر جو مقتضای جہل و نادانی تھا کہا اور مولانا نے  
ساتھ خود و لاجول کے اعراض موافق اس ایک کرمیہ کے کیا خذ العفو و امر بالعرف و نہی  
عالم الجاہلین اقول یہ تو ارشاد ہو کہ بعض القضاة و الشفاعة تختار

خرقا ضے شنیدہ بودم من ہند میں تو اب قضا ہی قاضی ہیں عموما بالقضایا لا خصوصاً	سے جو سپور کے قاضی تو نہیں ہیں قاضی خسرو دیدہ بودم من قضاة زماننا صاروا لصوصاً
--	--

مجھے ایسا معلوم ہوتا ہی کہ پہلے تھے کہا ہو گا کہ سن چھ سو سے لوگ ضلالت  
و گمراہی میں ہیں اوسکے جواب میں اوسنے کہا ہو گا کہ وہ زمانہ خیر تھا  
اگر درہر دو جانب جاہلانہ

قال اور ایسے سالے جسمیں مضامین ہی تباہی سبب تبرا و اعتراض لوج پر پھر تھے  
بہت منظر آئے از انجملہ اندون ایک سالہ سہمی باطمینان القلوب کہ حقیقت میں  
جہل اسلوب مشوش القلوب ہی نظر آیا دیکھا جا ہیے کہ کس قدر اوسمیں سقسق و دواہیا  
و لغویات سمجھ میں اور سر اسر جہل و تبرا و سبب و اہی تباہی باتیں اوسمیں لکھی ہیں  
اوسکے صریح اوسکے مولف کی جہل و نا فہمی و نادانی ظاہر ہی اگرچہ قابل فکرو بیان  
نہیں لیکن بعض بعض اوسکے ہفوات و شطہیات سے ہم آگاہ کر دیتے ہیں تاکہ کم علم و  
سیدھے مسلمان لوگ اوسکو جان پہچان کر چتے رہیں اور اوسکے تحریفیات و مخرقات  
و تاویلات علیلا سے ہوشیار رہیں اقول اطمینان القلوب ایک سالہ ہی متانت سے  
آہستہ آہستہ یہی ہے کہ میں اوسمیں تبرا ہی نہ لکھن ہی نہ طعن ہی اوسکا  
کہ میں محتقانہ کلام کرتا ہی کہ میں منصفانہ گفتگو کرتا ہی کہ میں حب قومی سے مجھے  
سمجھاتا ہی کہ میں اپنے دل کا صدمہ کھاتا ہی ایسے شخص کی نسبت غیر مذہب و غیر شرع ہے  
و زبان کو لینے مجید زبان کیا ہے سکا کہ میں نے خاک اپنے منہ میں چھوڑی کسا ہے







کوئی کیا کرے آپ ہرجائی ہوئے

نہیں میری جان شکوہ ہجیا کسی کا  
 قال اور اس قصے سے ثبوت انعقاد مجلس لود بہیئت کذانی مروجا و قیام کا  
 نہیں ہوتا ہی اقول اہل قصہ یہ ہی کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں  
 چنانکہ ابولہب مجھے بھائی پارہ تھا اور اسکے مرثیہ بعد مجھے کمال غم ہوا اور اسکے  
 باب میں کمال فکر ہوئی پھر خداوند تعالیٰ سے ایک سال تک مینے یہ عالمی کہ خداوند مجھے  
 خود بہین اسکا احوال دکھا پھر مینے اسے آگ میں جلتا دیکھا اور کیفیت پوچھی ابولہب نے  
 کہا کہ میں آگ میں ڈالا گیا سخت عذاب میں مبتلا ہوں صبر و شنبہ کی شب کو تخفیف  
 ہوتی ہی مینے پوچھا اسکا کیا سبب ہی ابولہب نے کہا اس شب کو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم جب پیدا ہوئے تو ڈھسی نے مجھے اونکی ہدایت کی خبر پوچھائی مینے خوشی میں  
 اسے آزاد کیا خدا نے اسکی بہت خوشنہ کی شب کو عذاب سے نجات دیا حیا و علو میں  
 و روی عن العباس قال کنت موخیا لابی لب فلما مات حزن علیہ و مہنی امرہ فسال اللہ  
 حوالا ان یرینی ایہ فی المنام قال فرأیتہ یلبث نار فسالہ عن حالہ فقال صر الی النار  
 فی العذاب لا یخفف عنی ولایہ وم الالیاء الاثنین فی کل الایام واللیالی قلت کیف ذلک  
 قال لد فی تلک الالیاء محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فجاءتہنی امیۃ فبشرتنی بولادۃ فخرت بہ  
 و حققت لیدہ لی فرحاً فبناہنی اللہ بذلک ان رفع عنی العذاب فی کل لیلۃ الاثنین  
 ابولہب کا فر جنہی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تولد کی خوشی سے دو شنبہ کی شب  
 عذاب سے نجات پاتا ہی تو ذکر ولادت با سعادت پر خوش ہونا نہ صرف جائز ٹھیک  
 بلکہ خوش ہونا کے کو نجات اخروی کا بہت بڑا فریضہ ہاتھ آنا ہی ذلک فضل اللہ  
 یوتیہ من یشاء چنانچہ امام القراء حافظ شمس الدین بن الجزری کتاب عرف  
 التعریف بالمولد الشریف میں وحافظ ناصر الدین بن شمس الدین الدمشقی  
 نے عودۃ الصادق فی مولد الہادی میں اس قصے سے احتجاج کیا ہی

و ثبت یداه فی الجحیم محمدًا	اذا کان ہذا کافسہ اجار و مہ
یخفف عنہ لیس و رحمتہ	الی انہ فی یوم الاثنین داما
باسمہ مسرور و اومات خود را	فما الظن بالعبد الذی کل عسره

قال دوسریہ کہ بالفرض ہذا ثبوت کا یہی قصہ ہی تو جواب کے کا علما و محققین و علماء  
محمدین نے بہت بہت وجوہ سے دیا ہے اور انجملہ پہلی وجہ یہ ہے کہ حدیث مرسل ہی  
کیونکہ یہ قصہ حضرت عباس کے خواب میں مذکور ہے اور راوی اس کا عہدہ ہی اس نے  
اپنے راوی کا نام نہیں لکھا پس حدیث مرسل نزدیکی شافعیہ کے قابل حجت نہیں  
سیوطی شیخ بن حجر عسقلانی فتح الباری شرح بخاری میں اس حدیث کے جوہرین  
کہتے ہیں احباب ان النجیر مرسل اسلہ عروہ و لم یذکر من حدیث یہ اقوال مرسل حدیث  
اگر صحابی ہی تو اتفاقاً وہ حدیث مقبول ہی خلافاً لابی اسحق الاسفہانی مگر جبکہ  
القطع کا یقین مجرم ہو جائے تو شافعی کے نزدیک غیر مقبول ہے اور اگر  
غیر صحابی ہی تو امام ابو حنیفہ و مالک و احمد کے نزدیک مقبول ہے اور ظاہر ہے و اکثر  
اہل حدیث کے نزدیک شروع زمانہ امام شافعی سے نام مقبول اور امام شافعی کے  
نزدیکی حدیث مرسل اگر قوی ہو گئی ہو یا سنا دیا یا سال سنا اختلاف شیوخ کے  
دوسرے طریق سے یا بقول صحابی یا بقول اکثر علماء کے یا معلوم ہو گیا ہو کہ مرسل اسکا  
وہ شخص ہی جو غیر ثقہ سے ارسال نہیں کرتا تو مقبول ہی و اگر نہیں تو غیر مقبول اور  
امام شافعی نے حدیث مرسل کے مقبول ہونے میں یہ بھی قید لگائی ہے کہ مرسل  
اسکا کبار تابعین سے ہو اور ابن ابان کے نزدیک حدیث مرسل قرون ثلثہ کے  
مقبول ہے اور غیر قرون ثلثہ کے اس وقت مقبول ہے جبے سل و سکا یمہ نقل سے  
ہو تحریر بن ہمام میں ہے فان کان صحابیا فحلی الاتفاق علی قبولہ لعدم الاعتداد  
بقول الاسفہانی و اما عن الشافعی من یقہ ان علم رسالہ او کان غیرہ فالاکثر

منہ الامتہ اثلثہ اطلاق قبول و الظاہر یہ و اکثر اہل الحدیث میں عند الشافعی طلاق  
 المثلث و شافعی ان میں ہا باسناد و ارسال مع اختلاف شیوخ و قول صحابی و اکثر العلماء  
 او عرف انہ لا یسرل الا عن ثقہ قبل و الا لا و قیدہ ایضا بكونہ من كبار التابعین و لو عن  
 اخصاظ فبا لنقص ابن ابان فی القرون اثلثہ و فیما بعد ہا اذا کان من مہمۃ نقل  
 مطلقا قاضی محمد شرح مختصر میں فرماتے ہیں و البہا انہ انکان الراوی من مہمۃ نقل  
 الحدیث قبل و الام یقبل و ہذا ہو المختار بچر و ہ کا ارسال توایمۃ ثلثہ کے مذہب بلاتا  
 مقبول ہوگا و شافعی کے نزدیک بھی مقبول ہو سکتا ہی اسلئے کہ اکثر علماء اس حدیث کے  
 قائل ہیں اور عروہ غیر ثقہ سے روایت نہیں کرتے اور ایسے نقل حدیث سے ہیں  
 قال دوسری جہ کہ حدیث بالفرض موصول بھی ہو تو شاید حضرت عباس نے یہ خواب قبل  
 ایمان کے جاہلیت میں دیکھا ہو جیسا کہ فتح الباری میں ہی ہے بل خواب کی حجت نہیں  
 کیونکہ حدیث شریف میں صراحت و من کے خواب کی ہی نہ کافر کی قول یہ خواب جاہلیت کا  
 تو نہیں معلوم ہوتا اسلئے کہ اگر حضرت عباس مسلمان نہ ہوتے اور ابوباب کے ناری ہو  
 براؤ کو یقین نہ ہوتا تو انہ نے امرہ نفراتے ایک سال تک خواب میں دیکھنے کی دعا نہ کرتے  
 یہ خواب میں دیکھتے ہی فی القو کہ کیفیت کا استفسار نہ کرتے قال تبصری و جدید ہی کہ  
 نہ مانا کہ یہ خواب بعد ایمان کے دیکھا ہو یہ خواب مومن کا بلکہ ہی کا صبح تبصرہ میں  
 چنانچہ ایک روز حضرت علیہ السلام نے خواب میں دیکھا کہ جنت میں ابو جہل کے واسطے  
 ایک مکان تیار ہوا ہی حضرت پر اس وقت تعبیر و سکی منکشف نہوی تو فرمایا واللہ  
 ابو جہل کو جنت سے کیا علاقہ تعبیر و سکی کچھ اور ہوگی جب عکرمہ ابی جہل ایمان لائے  
 تو حضرت نے فرمایا انہا ابی ہی تبصرہ ہی اور شیخ عبدالحق دہلوی نے ثابت باسنہ میں  
 لکھا ہی حاصل و سکا یہ ہی کہ ایک شخص نے خواب میں دیکھا کہ حضرت علیہ السلام کو  
 شراب پینے کا حکم کرتے ہیں اس نے متحیر ہو کر علماء سے تعبیر سکی ابو جہل تو عالمون نے کہا کہ

وہ جس کی غلطی سے عکس ہو گیا ہے پس تعجب حضرت عباسؓ کے خواب کی بھی مسجد مجاہدین  
 انصاف قاطعہ و احادیث صحیحہ کے عکس ہی تخفیف کی جگہ میں تشدید کی ہے اب سرد  
 معنی میں آب گرم کے اور البولہ نے دو شنبہ کے دن جس طرح حضرت کی ولادت  
 شریف کی بشارت سن کر خوشی میں ثویبہ کو آزاد کیا تھا ویسا ہی اسی دن نبوت  
 حضرت کے مبعوث ہونے کی بشارت سن کر کمال عداوت میں انواع و اقسام کی اند  
 رسانی پر نبی کریمؐ کے قائم ہوا چنانچہ مشاہدہ کرنا حضرت عباسؓ کا خواب میں البولہ  
 بہت بُری حالت میں شدت عذاب پر دلالت کرتا ہے اقول جو خواب بظاہر  
 سچا سمجھنے سے کسی قسم کی مخالفت شرع لازم آتی ہو وہ صریح التعمیر ہوگا البتہ اس کی  
 تعبیر میں تاویل کی احتیاج دعا ہوگی چنانچہ ابوہل کا مکان بہشت میں بتا صریح خلاف  
 شرع ہی اس لیے کہ ناری کو بہشت سے کیا نسبت و علیٰ هذا القیاس شراب پینے کا  
 تکمیر و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اس کی حرمت منصوص  
 قرآنی ہے مگر خواب حضرت عباسؓ کا ایسی قسم کا نہیں ہے کہ اگر ظاہر پر محمول کیا جا  
 تو محمد و شرعی لازم آئے کفار کے لیے تخفیف عذاب شرعاً ممکن ہی طرہ یہ ہے کہ  
 خود شیخ عبدالحق دہلوی مدارج النبوة میں بلکہ خالص کتاب ما ثبت میں اس  
 قصہ کو اور مجلس مولود کی خیر و برکات کو بُری دھوم و دھام سے تحریر فرماتے  
 ہیں ما ثبت میں ہی و قد رُئی البولہ بعد موتہ فی النوم فقیل لہ ما حالک قال  
 فی النار لانی خفت عنی کل لیلۃ اثنین و اخص من ہین صبحی ہاتین ماء و اشار  
 لہ اس صبیحہ ان ذلک باعتبار فی الثویبۃ عند ما بشر تنی بولادۃ ابنی صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم و بارضا اعمالہ قال ابن الجوزی فاذا کان ہذا البولہ الکافر الذی نزل القرآن  
 بذمہ جوزی فی النار لفرجہ لیلۃ مولدہ صلی اللہ علیہ وسلم فما حال المسلم من امتہ السیر  
 بمولدہ و یبذل ما اتصل الیہ قدرۃ فی محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم عمری انما کان خیراً

من اللہ کریم ان یہ خلیفہ جبار النعم ولا زال اہل الاسلام یحلقون شہر مولودہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم یحلقون الولائم ویتصدقون فی لیل الیہ انواع الصدقات ویظہرون  
 اسرور ویریدون فی المیراث ویعتنون بقربہ مولودہ الکریم ویظہر علیہم من بركاتہ کل  
 فضل عظیم و ما جرب من خواصہ نہ اماں فی ذلک العام و بشری عجل النسل البغیۃ والمرام  
 رحم اللہ امرہ اتحد لیا لی شہر مولودہ المبارک عیاداً لیکون اشہر علیہ علی من فی قلبہ مرض  
 وعناد و کجیہ عبارت نقولہ سے استفادہ کی کہ جب ابولہب کا فر کو جسکی خدمت قرآن میں تکر  
 ثوسہ کی آزادی سے عذاب تخفیف ملی پھر جو لوگ مولود نبی سے خوش ہوتے ہیں انہیں  
 آجین من کرتے ہیں البتہ خداوند کریم بہشت میں داخل کر گیا اور اہل اسلام کا تو سچوں  
 ہی کہ ہمیشہ ربیع الاول کے حینے میں مجلس مولود کرتے ہیں اور صدقہ دیتے ہیں  
 خوشیاں کرتے ہیں و پیر کثرتین نازل ہوتی ہیں اس مجلس کے خواص سے یہی کہ بانی  
 مجلس کو تمام سال فات سے نجات ملتی ہے مطلب حاصل ہوتا ہے خدا و اس مسلمان  
 رحم کرے جو ربیع الاول کی رات کو مجلس مولود کرے تا معاندین و منکرین کے  
 دل پر شاق گذرے پھر محل شرع میں خاص اطفال عمل مولود میں ایسے شخص کی سنجھال  
 نادانی ہے جو منکرین کو اڑے ہاتھ لے رہا ہے البتہ نواسی صاحب المردہ کی جبروت و  
 بہادری قابل تماشائی کہ وہ شیخ کو منکرین میں شمار کرتے ہیں قال چوتھی وجہ  
 یہ کہ بالفرض خواب صریح ہی تو خواب غیر نبی قابل حجت ہے نہ احکام شرعی کا  
 مثبت جیسا کہ فتح الباری ارشاد ساری میں ہے اقول یہ قول عام طور پر قابل  
 تسلیم نہیں اس لیے کہ خود صحابہ نے خواب سے احتجاج کیا ہے سرور المخلون میں ہے  
 واختلاف کو نہ صحابہ انکہ در حال غسل جامہ از تن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 اکبشہ یا با جامہ غسل دہند پس خدا تعالیٰ البشایں خواب اسطہ کرد و گویند کہ نمیدانستند  
 انکیت گفت غسل دہید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور جامہ آنحضرت صلی اللہ علیہ

والہ وسلم سبب ارشاد فرمایا کہ **قال** یا خیرین جب یہ سبب اہل سلام اس بات پر متفق  
ہیں کہ اعمال صالحہ جو آخرت میں نجات دینے والے ہیں ان کے لیے ایمان شیطانی  
و گرنہ صدقہ و خیرات کھانا پلانا اور غلام لوندی کا آزاد کرنا کچھ فائدہ نہ دیکھا ہو  
یہ سبب شر یا باتیں ہیں احسان کے بدلے میں کفار کو عذاب سے بیشک تخفیف ہوتی  
ہی تفسیر غزیری میں بذیل آیہ ولا یحیض علی طعام المسکین مرقوم ہے حضرت امام  
باین آیت تمسک کر وہ اند کہ کافران عبادت نیز مکلف مخاطب می باشند چنانچہ  
بایمان و معرفت مکلف اند و نہ دران روز بر ترک خوردنیدن گدایان عذاب نمی شد  
وامام اعظم رحمی گویند کہ عذاب آن کافر بسبب ترک ایمانی خواہر بود لیکن اگر گدایان  
طعام بخورند اور عذاب فی الجملہ تخفیف می شد باین سلسلہ گرفتاری گشت پس این دلیل  
آنست کہ کافر بسبب احسانی کہ بخلق اللہ مسکین در عذاب فی الجملہ تخفیف خواہد شد  
نہ اندکہ عبادت نبی یا مالی فرمود و فرض واجب اند اور اوسے تفسیر میں تفسیر سورہ  
زلزال میں ہی نیکی کافر چند موجب خلاصی از عذاب ابدی نیست اما اثر تخفیف  
عذاب بہت پس حدین آن فائدہ دارد **قال** چھٹی وجہ یہ کہ ثبوت البواب کے  
تخفیف عذاب کا اس کی کفر فاسق کے کہنے سے ہی نہ بخبر صادق کے خبر دینے سے  
اور خبر اس کی کفر کا ذب کی باین احتمالات و موانع مخصوص و معارض کتاب اللہ کے  
کسی مذہب کے ہونہیں سکتی بلکہ آیات بدینہ و نصوص قاطعہ سے خبر اس کفر لعین کی  
مردود ہی **قال** الامام الخطیب القسطلانی و استدلال بہذا علی ان الکافر قد یفیعہ  
اعمال الصالح و ہو مردود و لظاہر قولہ تعالیٰ وقد منا الی عالم من عمل مجنناہ ہب  
مؤثر او شیخ بن حجر عسقلانی نے بھی اس حدیث کے جواب میں ایسا ہی کہا  
**اقول** کفار کے لیے احسان سے تخفیف عذاب کا ہونا تو تفسیر غزیری سے  
ثابت ہو چکا باقی یہی یہ بات کہ البواب کو تخفیف ہوئی یا نہیں یہ بھی احیائی

حدیث سے ثابت ہو چکی اور ابوالہب کے عالم برزخ میں حضرت عباسؓ سے جھوٹھ بولنے کی  
 حاجت تھی ان نہیں معلوم تھا کہ وہ بالی جھٹلا تین گے ورنہ کچھ جھبوت بھی لے لیا تہی  
 فرشتے ام حق کے اظہار میں ہرگز دریغ نہ کرتے اور چونکہ حضرت عباسؓ رضی اللہ عنہ نے  
 سال بھر تک دعا کی تھی اور وہ دعا مقبول بھی ہوئی تھی تو عقل باور نہیں کرتی کہ ابوب  
 نے جھوٹھ کہہ کر حضرت عباسؓ کی ساری محنت کو برباد کیا ہو تو یہی قطلانی کی عبارت  
 علامہ خفاجی شرح شفا میں تحریر فرماتے ہیں و تخفیف عذابہ بسبب ما ذکرنا لایعارض قولہ  
 فی بحال الکفر فیحملناہ ہما ر مشورۃ بعد الحشر الخ اور شیخ بن حجر عسقلانی تو مجوز عمل  
 ہیں مجلس مولود کی العقاد کے باب میں بڑی ہوم و ہمام سے تخریج کی یہی سچہ اگر  
 اس باب میں ان کے کلام کی تبعیت کیجاتی تو سارا جھگڑا یکجا بنا قال سجد جاسع  
 اعظم کڑھ میں جناب فیض صاحب معقول و منقول حاوی فروع و اصول قاطع البدعت و  
 رافع اعلام سنت جناب مولانا بخش احمد صاحب مولوی ابراہیم علی صاحب سے  
 کہا کہ آج زبانی چند احباب کے معلوم ہوا کہ آپ نے بمقابلہ ان حضرات کے نفس العقاد مجلس مولود  
 کو بدعت فرمایا یہی اور قیام کو کیا فرماتے ہیں آیا جزو ایمان اسلام ہی ایمان ایمان اسلام  
 ہی یا خارج ایمان و اسلام ہی تب مولوی صاحب نے بت مال ٹول لیا اور صدر الصدور و رضا  
 کے سامنے ہی پرار اوٹھیں کے مکان پر گفتگو کو ٹالنے لگے جب چارہ کچھ دیکھا تب  
 مولوی صاحب نے فرمایا کہ ہمارے لکے کیا حاصل ہی جو علم و ہستے کسی کے ذلیل کرنے کے  
 بڑھے وہ بہت مغذب ہو گا اسکے جواب میں مولانا صاحب نے فرمایا کہ اسمیں فلت کی  
 کیا بات ہے ہا جسے اتفاق کیجیے یا کوئی شق اختیار کر کے جواب دیجیے اور ہم جانتے  
 ہیں کہ آپ جانکر جواب نہیں دیتے حق کو چھپاتے ہیں اسمیں بھی غلاب ہی یہ کہہ کر  
 اس حدیث کو ٹیڑھی فی مشکوٰۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 من سئل عن علم علمہ کتمہ احم لعم القیامۃ بلجام من النار پھر مولوی صاحب نے فرمایا



کہ ایسے سوال کرنے سے یہی سوال غار پر پھریں اور ہوتا ہی پھر مولانا صاحب نے فرمایا سبحان اللہ  
 چند خوش سوال از آسمان جواب نے رلیسان بھلا اس اعتراض کو نماز سے کیا علاقہ نماز تمام  
 اہل اسلام کے نزدیک ثابت ہی کہ کسی کو اختلاف نہیں آیات و احادیث میں بارہ نماز  
 کے بکثرت صیغہ امر جو واسطے وجوب کے بکثرت آتا ہی و ارد ہی قیام کو نماز سے کیا علاقہ  
 و مناسبت سمجھیں ہر اس خلاف ہی قیام کو واسطے بھی اگر کہیں آیات و احادیث میں  
 کوئی صیغہ امر جو واسطے وجوب کے آیا ہو تو فرمائیے تب مولوی صاحبنا بیت شرمندہ دست  
 و لا جواب ہوے اور بغل جھانکنے لگے اقول چشم بد و درتھیں ابھی تک بدعت و  
 سنت کی تعریف معلوم نہیں اپنے ہاتھ سے اپنے کو قاطع بدعت ٹھہراتے ہو اپنے  
 مونہ سے آپ کو میان مٹھو بناتے ہو ہاں صاحب ایسے لہجے القاب تو  
 بدعات حقیقیہ میں داخل ہیں پھر تم خود مبتدع و رافع اعلام بدعت ٹھہرے

معلوم ہو کہ خوب ہی ہو حق جناب کی  
 دابے ہوے بغل میں صراحی شراکی

اسی ذوق پس نہ آپ کو صوفی جتائیے  
 نکلے ہو میکدیسے ابھی جیت گئے زمین

ایضاح الحق اصریح میں ہی مثال عتنا رشید تبریج القاب بشعرہ برنا صاحب  
 شرعیہ رفیعہ مثل مولوی فلاں و شاہ فلاں و مثال آن امور بے شمار کہ تعداد ان  
 درین چند اوراق خلی تھخر مرغی دیدہ ہمار جنس بدعات حکمیہ بہ نسبت عقلیہ  
 ایشان کہ امور مذکورہ را با وجودیکہ جنس لغو و لا طائل المستند محض بنا چھنظ امور  
 خاندان بعمل آئی ہند و اما بہ نسبت سفہای ایشان کہ مثال ابن سفہات را محال  
 دانستہ اہتمام بجا فطرت ابن اشیا محدثہ بیش از بیش برومی کاری آرنند پس امور مذکورہ  
 بہ نسبت ایشان از قبیل بدعات حقیقیہ است انتہی اور قیام کے مقدمے میں مولوی صاحب  
 مرحوم نے بطور نقص اجمالی خاصہ جواب دیا ہی نماز کے ماور بہ ہونے کی  
 تقریر محض لغو ہی اصل جواب اسکو کچھ علاقہ نہیں بلکہ اس تقریر سے مولوی صاحب

جواب قوی ہو گیا اس لیے کہ جب نماز یا وجود ماوربہ ہونے کے مفہوم بیان سے  
خارج ہی پھر اگر قیاس اوس کے مفہوم سے خارج ہوا تو کیسا  
بھرنے کے خواہی جامہ می پوش

حدیث جو مذکور ہوئی انام اللغات نام الحدیث سفر السعادت میں لکھتے ہیں در باب من سئل  
عن علم فکلمۃ حدیثی صحیح فشرہ اور اگر صحیح سمجھی جائی تو یہ استفسار تمہارا استفادہ محتسب آیا  
استہزاء و خسرانہ صورت ثانیہ میں مذکور حدیث کا بیوقوف ہی مر قراتہ میں ہی وہ علم محتاج  
الیہ السائل فی امرینہ صورت اولی میں کیا نئے معلوم ہو سکتا ہی کہ تم اس کے اہل تھے  
ہا اہل کو علم سکھانا اور کتنے سو رکے گلے میں ہوتی ڈالنا برا سہی بلکہ علم موتی و جواہر  
کہ ان بہا ہی اور علم نا اہل کو سکھانا نفس علم پر ظلم کرنا ہی جیسا کہ طبیب بقیق دوا کو  
مرض کے مقام پر ہستعال کرتا ہی ویسا ہی عالم عامل سمجھ بوجھ کر سکھاتا ہی حقیقتی عالم  
جل شانہ فرماتا ہی ولا تو اتوا سفہار امواکم اس صاف معلوم ہوتا ہی کہ جس سے  
علم میں فساد و ضرر پایا جائی اس کو علم سکھانا ہی سیہ مولو ی صاحب مرحوم نے مجھ  
سمجھ بوجھ کے تلمو سکھانے میں نا اہل ہو گا شرح عین العلم ملا علی قاری میں ہی فلا یمن  
اسی اللجل علی احد علیہ لان العلم لا یجل منہ فور میں کہ تم علما انجم البجام من لا اسی فلا یجل العلم  
الامن غیر اہل وہو الذی یرید ان یوصل الی المال والنجاء و نحوہ فور ولا تظروا الدین فی  
افواہ الکلاب اے ابن النجار عن انس ولفظہ لا تظروا الدین فی افواہ الخنازیر و قال علی  
لا تعلقوا الجواہر فی اعناق الخنازیر فان الحکمۃ خیر من الجواہر ومن کرہا فموشر  
من الخنازیر و قال ایضا لا تضعوا الحکمۃ عند غیر اہلہا فظلموا ولا تمنعوا ہا اہلہا فظلموہم  
و کونوا کا الطبیب الرفیق یضع الدوار فی موضع الدار و فی لفظ آخر من وضع الحکمۃ فی غیر  
اہلہا فقد جبل من منعہا اہلہا فقد ظلم ان الحکمۃ حق وان اہلہا فاعط کل فی حق حقہ  
و قولہ تعالیٰ ولا تو اتوا سفہار امواکم فی تنبیہ علی ان حفظ العلم من بغیہ و نصیہ

اولیٰ للظلم فی اعطاء غیر المستحق باقل من الظلم فی منع المستحق فمن منع اجمال علما  
 ضاعده ومن منع المستوجبین فقد ظلم انتہی مختصرا بان حضا اعظم گڑھ اور سکن روپ میں  
 مشہور ہے کہ وہ بادری صاحب جنکے تم ملازم خاص تھے جب جاضری کھانیکو تمھارے  
 مکان پر آئے تم اونکی صورت دیکھتے ہی اوٹھ کھڑے ہوے پادر حضانے کہا  
 کیون جی کیون کھڑے ہوے تنے کہا چونکہ آپ عالم دین ہمارے محسن ہیں آقا ہیں ہم  
 آپ کے در سے کے ایک لے فی مدرس ہیں ضرر کام ہمارا چہ روز پڑھانا اتوار کو لوٹ کون کو  
 جمع کر کے گرجا گھر لیا ناصیہ کے سامنے سر جھکانا ہی پھر ہم کیون آپ کی تعظیم کو  
 نہ کھڑے ہوں اگر ہم آپ کی تعظیم کو نہ کھڑے ہوں تو کسی تعظیم کے لیے کھڑے ہوتے  
 اور پادر بھیا نے مسکرا کر کہا حضرت سلامت لیعلف کیجیے ہم سائے اقلب اللطینا  
 غور سے دیکھ چکے ہیں تمکو قیام کے باب میں ایسا تعصب ہے کہ رسول معظم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی تعظیم کے لیے جائز نہیں سمجھتے اقامت صلوٰۃ کو بد جانتے ہو اذان و  
 اقامت کی وقت دور بھاگتے ہو پھر ہمارے لیے قیام تعظیم کیون کر رہا ہو اسے  
 سنتے ہی تم چپ ہو گئے ایک صاحب بول اٹھے

ہر کس از دست غیر نالہ کن	سعدی از دست خویش تن فریاد
تم نے اسے بھی سنکے تجاہل کیا پرجاضریں قاہ قاہ کر کے لوٹ گئے پھر	اسکے لب جو کچھ گذری اوسکا ذکر یہاں نامناسب سمجھتا ہوں
بزم میں سنا بیان درد و غم کیونکر کریں	وہ خفا جس بات سے ہو دین ہم کیونکر کریں
لکھتے تھے ہی سپاہی سے اوجا ہی ہی	ہاں حوالہ مل مضطر رقم کیونکر کریں

قال اور یہ دعویٰ کہ حضرت مولانا شاہ عبدالغفر نے اپنے ایک مکتوب میں لکھا ہے  
 میں عمل مولود خود کرتا ہوں درست نہیں اس لیے کہ تحفہ کے باب یا زوہم کی  
 فصل اول میں لکھا ہے کہ زمانہ ہر سیال غیر قاری اوسکے جزو کو ثبات قرار نہیں

و اعادہ محدود محال ہی بقول تھنا اثنا عشریہ کی عبارت بمقابلہ شیعہ امامیہ کے ہی  
 وہ روز عاشور کو عینِ فرشتاوات امام حسین علیہ السلام سمجھتے ہیں اور انواع و اقسام  
 اقسام اقسام کی عبادت کرتے ہیں اس لیے او میں رک کتا میں صر غلطی کا غشا لکھا  
 گیا ہی علامہ کو اس تقریر سے ہرگز نفی دورہ مقررہ مقصود نہیں مولانا رفیع الدین ہوی  
 اونکے بجاتی نے رسالہ سائل میں اس مسئلہ کو محققانہ طور پر یوں تحریر فرمایا ہی زمان  
 اگرچہ سیال غیر قارست اما انچ بان تقدیر کردہ میثود زمان از شب ہر روز و ماہ و سال  
 اینبار اشرا و عرفادورہ مقررست چون یکدہ تمام می شود بازار شروع می شود  
 و ہمیں حساب مضان شهر صوم و ذی حجه شرج و همچنین شود دیگر بار دورہ علم اتحاد  
 بانظیر داده می شود چنانکہ در حدیث است کہ یہود عرض کردند در حضور جناب نبوت کتقتعالی  
 نجات موسی علیہ السلام و غرق فرعون میں مذکورہ است برای شکرانہ روزہ می گیرم جناب  
 نبوت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود انا حق من تبع بموسی فصام یوم عاشور و ادر الناصب یا نہ  
 وزیر حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بلال اوصیت کردند بصوم روز و شنبہ فرمودند یہ  
 ولدت و فیہ انزل فیہ ہاجر ت و فیہ لموت بلکہ خود مولانا شاہ عبدالغفری صاحب  
 جابجا اس دورہ کا لحاظ کیا ہی تفسیر نیز میں خصوصیات وقت صخی میں لکھا ہی سوم  
 آنکہ این وقت است کہ کلام حق تعالیٰ با حضرت موسیٰ میں وقت شدہ بود چہارم آنکہ ساحر  
 فرعون در ہمیں وقت بدیدن معجزہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایمان آورده اند پس  
 این وقت کمال ظہور نور حق بر ظلمات باطل است کہ در امت سابقہ اثر آن  
 واقع شدہ پھر اسی تفسیر میں خصوصیات شب قدر میں ہی سیدم آنکہ نزول قرآن مجید  
 درین شب و است این شرفی است کہ نہایت ارب چہارم آنکہ خلقت فرشتگان نیز درین  
 شب است اگرچہ دورہ کجیم الوجہ متمتع یا غیر قابل لحاظ ہوتا تو شاہ عبدالرحیم صاحب  
 والد شاہ ولی اللہ صاحب ہر بار ہوں بہیم الاول کو مجاہد مولود کس لیے کرتے تھے

نہار سبوح اگر ڈرینگے ہرگز نہ دیدہ تر	تھار غم میں رو کے اکثر ہو کے دیا بہا چکے ہیز
اٹھائی لہنت کی گرائی مہینو گلیوں کی گھائی	جو نہی وقت کی تھی کمانی دساری مگوں سا چکے ہیز

جانا چاہیے کہ صاحب سالہ نے تقلید صاحب غلط الکلام مجتہد مولد و قیام پر جو کچھ خدشے کیے تھے خدا کے فضل سے سب کا جواب کافی دیا گیا اب حضرات نکرین بغور اسے ملاحظہ فرمائیں اور اپنے انکار و لن ترانی سے باز آئیں اب مجتہد تقلید کی خبر لیتا ہوں قال امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب جامع صحیح بخاری شریف میں جو صحاح الکتب بعد کتاب التبیہی چند مقام میں مثل کتاب التفسیر وغیرہ کی خصوص تفسیر آیہ فہما فاکتہ واخل ومان میں تھیں امام ابی حنیفہ کی کی ہی اقول بخاری یقتہر قطعاً غلط ہی اور ہم یقین کرتے ہیں کہ گوئیں یہ تقریر زیب قلم فرمائی ہی مگر وہین تو ہم بھی محض غلط سمجھتے ہو گے صحیح بخاری میں ہی وقال بعضہم لیس الروان لاخل بالفاکتہ واما العرب فانہا تغذ بالفاکتہ الخ دیکھو اس عبارت میں نہ کوئی کلمہ تحقیر کا نہ اسمیں لہام کا نام ہی یہ بھی بالیقین نہیں معلوم کہ بعضہم سے امام ہی مراد ہیں یا فقہا یا فرخیر اگر بعضہم سے امام ہی مراد ہوں تو کیا اسے امام کی تحقیر ہو گئی کیا لفظ بعض نفخیم کے لیے نہیں آتا علامہ لفتنازی شرح تلخیص میں فرماتے ہیں واعلم انہ لما ان التذکیر ہو فی معنی البعض یعنی البعض فکذا لاف اصح بالبعض اگرکہ کہا جاسی کہ صرف اعتراض موجب تحقیر ہی تو ہم کہتے ہیں کہ اعتراض سے تحقیر نہیں ہوتی پھر یہ اعتراض کچھ لاجواب نہیں ایک تقریر لغت کی متعلق بیان کی گئی ہی جس کا جواب شارحین بخاری نے دیا ہی اگر نفس اعتراض سے امام کی تحقیر ہو گئی تو جواب سے شاید بخاری کی تحقیر سمجھی جائے گی

باد بہار میں ہی کچھ اور عطریں	تم آج کل میں شاید سو ہی چین گئے ہو
قال الکلبانی اقول الامام ابی حنیفہ ان یمنع المشابہۃ بین ہذہ الایۃ و بین فہما فاکتہ	

لان اصلوۃ من فی الارض لفظان علان بخلاف فاکتہ الخ قال اور حضرت  
 نعمت اعظم شیخ المشائخ شیخ عبدالقادر گیلانی رحمہ اللہ نے غنیۃ الطالبین میں نسبت  
 مذہب مرجیہ کی بجانب جناب امام کی ہی چنانچہ ناظرین کتب پر مخفی نہیں ہی  
 نقل عبارات میں طوالت ہی اقول حضرت سلاست غنیۃ حضرت شیخ عبدالقادر  
 جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف نہیں ہی شیخ محمد باقر فرماتے ہیں نسبت کتاب غنیۃ  
 بانحضرت در کتب معتبرہ یافتہ نشر و این کتاب در حقیض شریست یراکہ در مطاوع  
 این کتاب اثبات جہت است مر خدا یستالی او قول بقدم حروف تہجی و نسبت اشعر یہ  
 بمعزلہ غویہ و نسبت امام ابوحنیفہ را لفرقہ مرجیہ پھر لکھتے ہیں شیخ عبدالحق دہلوی  
 و عنوان ترجمہ غنیۃ می گوید کہ ہرگز ثابت نشدہ کہ این تصنیف آنجناب است اگرچہ  
 انتساب آن بانحضرت شہرت دارد و نظر برین کہ شاید در ان حروف از جناب بود  
 ترجمہ کردم چنانچہ علامہ حسین مینوسی در دیباچہ دیوان کہ نزو عوام منسوب بحضرت  
 امیر المؤمنین علی رضاست بر ہمین سلوب مخدرت کردہ اگر غنیۃ دیکھا کہ کلام امام بدگمانی  
 ہی تو خدا سے بھی پھر گئے ہو گے خیر اگر فرض کریں کہ یہ کتاب حضرت کی تصنیف ہی  
 تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ حضرت نے امام کو اپنے قلم سے مرجیہ لکھا ہو گا اور یہی غلطی فاش  
 کی ہوگی بلکہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ عبارت کسی مبتدی نے بڑھائی ہوگی عبدالحکیم سیالکوٹی  
 ترجمہ میں فرماتے ہیں شاید بعض مبتدعان بغض این فرقہ داخل کردہ اندازین اور کلام  
 حضرت شیخ قدس سرہ سوا اسکے یہ قول فقہ اکبر کے صریح خلاف ہی پھر کیونکر قابل تسلیم  
 ہو سکتا ہی شرح فقہ اکبر بلا علی قاری میں ہی و اما ما وقع فی الغنیۃ للشیخ عبدالفتاوی  
 الجیلانی رضی اللہ عنہ عند ذکر الفرق الغیر الناجیۃ حیث قال ومنہم القدریۃ و ذکر اصنافا  
 منهم ثم قال ومنہم الخفیۃ و ہم اصحاب ابی حنیفۃ نعمان بن ثابت فزع عن الایمان  
 ہو المعرفۃ والاقرار باللہ و رسولہ و بما جا من عندہ جملۃ علی ما ذکرہ البرہوقی فی کتاب

الشجرۃ فہو اعتقاد فاسد قول کا مخالف لا اعتقاد وہ فی الفقہ الاکبر خیر امام حرجیہ صحیح  
امام کے نفس حرجیہ ہونے سے کچھ قباحت نہیں اس لیے کہ حرجیہ کی دو قسم ہیں  
مرجیہ حرمۃ و مرجیہ ملعونہ مرجیہ حرمۃ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور مرجیہ ملعونہ دو  
ہیں جو کہتے ہیں مصیبتہ مضر نہیں چنانچہ عثمان بن لیلیٰ کے جواب میں امام نے اپنے کو  
مرجیہ حرمۃ قرار دیا ہی تمہید فی بیان التوحید الی اشکور محمد بن عبد الرشید سالمی میں  
ہی ثم المرجیۃ علی نوعین مرجیہ حرمۃ و ہم اصحاب النبی علیہ السلام و مرجیہ ملعونہ و ہم الذین  
یقولون بان المعصیۃ لا یضر العاصی لایا قیہ روی عن عثمان بن لیلیٰ انہ کتب الی  
ابی حنیفۃ رضہ وقال انتم مرجیۃ فاجابہ قال المرجیۃ علی ضربین مرجیہ ملعونہ وانا بری عنہم و مرجیہ  
حرمۃ و ہم اصحاب النبی علیہ السلام و کتب فیہ بان الانبیاء صلواۃ اللہ علیہم قالوا کذا کلب  
اللاتری ان عیسیٰ علیہ السلام قال ان یغزوہم فانہم عبادک وان تغزوہم فانک انت  
الغزویۃ الحکیم اور اسی کے قریب قریب ملل و غل محمد بن عبد الکریم شہرستانی میں ہی دس  
العجب ان غسان کان یحکی عن ابی حنیفۃ رحمۃ اللہ مثل مذہبہ و یعدہ من المرجیۃ و علہ  
کذب لہم کی کہ لقال لابی حنیفۃ واصحابہ جلیستہ قال اور امام ابو حامد غزالی نے  
انہی کتاب بنحو مل میں بشان گرامی حضرت امام صاحب کے کیسا کلمہ سخت لکھا ہی و اما  
ابو حنیفۃ فقہ قلب الشریقۃ ظہر البطن و شوش مسلکما و جزم فطامتا انتہی اقول  
بنحو مل ابو حامد غزالی کی تصنیف نہیں ہی بلکہ جو معتزلی کی تصنیف ہی او محمود  
غزالی ہی کہتے تھے محمود غزالی معتزلی اور ہی اور حجة الاسلام ابو حامد غزالی اور ہیں

گو آپ نے جواب بڑا ہی دیا ہے مجھے بیان نہ کیجئے عدو کے پیام کو

بفرض محال اگر بنحو مل حجة الاسلام کی تصنیف ہی تو یہ تصنیف قدیم ہوگی جب بنحو مل  
تحقیق حاصل نہ تھی آخر کار حجة الاسلام کو جلالت قدر پر امام کی اعتراف ہوا خیر الحسن  
فی مناقب الامام ابی حنیفۃ عثمان بن لیلیٰ شیخ شہاب الدین احمد بن حجر المکی اہمیتی الناضی



میں ہی اعلم ان بعض المتعصبین من لم یسبح توفیقاً جاسنی بکتاب غسوب الغزالی فیہ  
 من التعصب الفطیخ والخط اشنع علی امام المسلمین والحد الایمۃ المجتہدین ابی حنفیہ  
 یاتضم عنہ الاذان یقول عند سماعہ الموقف انصف لیت ذلک ما کان کیف وقد اتی  
 ذلک شمس الایمۃ الکردی الی ان لبسط الکلام فی ذلک الکتاب وقابل مولفہ مقابلہ  
 الفاسدہ لفساد فشنع علی الشافعی رحمہ اعظم من فی کک التشنیع ولبط القلم بالاحیاء من الضیع  
 کل فی کک منہ بناء علی ان ذلک الغزالی ہو الامام محمد حجۃ الاسلام ولیس ہو ہولما یاتی  
 علی احیاء من مرجع ابی حنفیہ رح وترجمتہ بالملیق بعلی کمالہ والیضاً لان النسخۃ الی الیضاً  
 مکتوب علیہا ان ہذا الکتاب تصنیف محمد الغزالی محمود ہذا لیس حجۃ الاسلام ومن ثم کتب  
 علی حاشیہ تملک النسخۃ ہذا شخص مقترلی اسمہ محمد الغزالی ولیس ہو حجۃ الاسلام وقال بعض  
 محققو الحنفیہ من اخذ عن التولی سعد الدین التفتازانی ولفرض ان ذلک صدر عن الغزالی  
 حجۃ الاسلام فو انما صادر من کان ملینا بعلوم اجدل مخطوط طلبہ لعلومہ اما فی آخرہ  
 حین تخلی عن تلک المخطوط وفیضت علیہ سجال المعارف والشو قد عرفت الحق لابلہ  
 واقروہ فی محملہ والدلیل علیہ کلامہ فی الاحیاء لعلیم تراثہ مولفہ حجۃ الاسلام ما نسب الیہ  
 اس بقبحی نحول کے جو امین امام شمس الایمۃ محمد بن عبدالستار بن محمد عاوی کردی نے  
 ایک سالہ استقلالہ بجال توضیح وشرح بدلائل معقول ومنقول وقریرات تحقیق والزامی  
 لکھا ہی علمای حنفیہ شکر اللہ سبحانہ علیہم نے کوئی دقیقہ باقی نہ چھوڑا شمس الایمۃ ابی سالیہ  
 میں فرماتے ہیں کہ نحول کی عبارت پر علمای حنفیہ سے اور امام غزالی سے مناظرہ ہوا  
 پھر سلطان سنجر کے مقابلے میں انکے الحاد و قتل کا فتویٰ ہو واجب سلطان نے مانا  
 بعض بعض عبارت امام غزالی کی کتب سے ملقط کر کے علمای حنفیہ نے سلطان  
 پیش کی سلطان نے بسبب اپنی بے علمی کے اپنی جہالت کا عند پیش کیا اور  
 اس مقدمے میں قاضی فخر الدین وسانیدی سے مشورہ کیا قاضی صاحب نے قتل کا

حکم دیا چونکہ اس بحث کی پوری عبارت لکھنے میں فی الجملہ تطویل تھی اس لیے تھوڑی سی عبارت اصل بحث کی متعلق لکھا جا رہا ہوں شمس المیرہ اسی سالہ میں فرماتے ہیں انا دعواہ انہ قلب الشریعۃ ظہر البطن وغیرہما وشوش مسلکنا فباطلۃ لکونہما مخالفۃ للجماع الائمۃ وکونہ مناقضۃ فی الدعوی والدعوی الباطلۃ لا یسمع علیہا الدلیل فکیف لاذہیل برہانہ وکذبہ بہتانہ وبیانہ ان الشریعۃ اسم لکلہا لا لبعضہا ولا ریب ان العلماء ما خالفوہ فی کلہا بل خالفوہ فی بعضہا فیجعل الذم فی حقہ فیہ نصفہا فمواذا قرر نصف الشریعۃ بالاجماع وہو یزعم انہ قلبہا کلہا فصار کاذبا فی قولہ مناقضۃ قال اور معیار الحق میں جو امام ابی حنیفہ کے تابعی ہونیکا اور صحابہ سے ملاقات کا انکار ہی اول اس بات کو دیکھنا چاہیے کہ یہ انکار کسی کتب کے حوالہ و موافق ہی یا نہیں اگر غیر حوالہ و موافق ہو تو خیر اور اگر موافق حوالہ ہو تو کتب منقول عنہا سے ملائین جب تک تو اپنے لکھے کو روئیں اصل منقول عنہم کو کچھ کہیں یا لکھیں قول سہار جناب اجتہاد اب اپنے معیار میں تحریر فرماتے ہیں کہ جناب مولف نے دعویٰ لقاہ ان چاروں صحابہ کو کسی دلیل اور تنبیہ سے ثابت نہیں کیا یعنی کوئی قول ائمہ نقل سے مثبت اس دعویٰ کا نقل نہیں کیا سو نقل نکرنا جناب مولف کا قول کسی امام کا ائمہ نقل سے واسطے اثبات ملاقات امام کے سہل بن سعد و ابو طفیل سے تو ظاہر ہی لیکن ملاقات اشعر عباد اللہ کی جس پر قول طحاوی کی نقل کیا ہی وہ بھی حقیقت میں مجرور شاہد و مبینہ ہی اس لیے کہ طحاوی اور مثل اس کے ائمہ نقل سے نہیں ہیں اور قول انکا ایڈے عادی کو مثبت نہیں ہو سکتا جب تک کہ ائمہ نقل سے روایت متصل ہو کیونکہ فقہائے مقلدین اپنے ائمہ کی تعریف میں کیا کچھ نہیں لکھ گئے انتہی عاجز اس کلام پر چند غصے پیش کرتا ہی اگر جناب اجتہاد اب چشم الضواف سے ملاحظہ فرمائیے تو مجھے یقین ہی کہ میری محنت کہ صرف

اظہار حق کے لیے ہی لیگان بجائیگی پہلا حدیث ملازمان کی تقریر داب  
مناظرہ کے خلاف ہی حضرت سلامت صاحب تنویر الحق اس مقام پر نقل  
ہیں یہاں آپ بلع نہیں ہو سکتے نہ اون پر منع وارد ہو سکتی ہے

حسن میں حور سے برتر کر نہیں ہو سکتے کچھ [ ] آپ کا شیوہ انداز دادا دوسری

دوسرا حدیث امام کی ملاقات کچھ انھیں ہمارے صحابی پر منحصر نہیں بلکہ سوای ان کے  
بیشتر صحابہ سے ملاقات تھی چنانچہ ابن حجر مکی جو خود ایسے نقل سے ہیں خیرات احسان  
میں تحریر فرماتے ہیں فی مبادی شیخ الاسلام بن حجر نے اور ک جماعت میں الصحابة  
کا نواب الکوفہ بعد ولده ہما سنتہ ثانیین فہو من طبقة التابعین ولم یشہد فکالک لاصد  
سن ایسے الامصار المعاصرین کہ کالا ذراعی الشام والحما دین بالبصرة والثوری بالکوفہ  
وما لب المدینۃ اشرفیۃ والیث بن سعد بمصر انتہی فہو من اعیان التابعین الذین  
شہدوا قولہ قالی والذین اتبعوہم باحسان رضی اللہ عنہم ورضوہ عنہ واعداءہم جنات  
تجری من تحتہم الا یہ ملاحظہ فرمائیے کہ شیخ الاسلام بن حجر عسقلانی جو ایسے نقل سے  
ہیں صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ امام کو جماعت صحابہ سے ملاقات حاصل تھی اگر آپ اپنی  
تاویل بعید یا دفرما کر شاید بول اٹھیں کہ ہمنے ابن خلکان کی عبارت میں اور ک کے  
معنی مجازی اور ک زمانہ لیا ہی تو ہم التماس کریں گے کہ حضرت سلامت یہاں آپ کو  
اور ک کے معنی حقیقی مراد لینا ہو گا اس لیے کہ خود ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں فہو  
من طبقة التابعین اور آپ خود جانتے ہیں کہ بدون روایت کے یا یوں کہیں کہ بدون  
ملاقات کے صرف معیت زمانے سے امام تابعی نہیں ہو سکتے اگرچہ آپ سنبھل کر فرمایا  
کہ تقریب میں ابن حجر نے امام کو طبقہ سادہ میں بٹھرایا ہی تو ہم عرض کریں گے کہ سہی طبقہ  
میں نسبت تبیین کلی کی نہیں ہی ایک ہی شخص باختلاف حیثیت و طبقہ میں مشہور  
ہو سکتا ہی علامہ بن حجر شرح منجۃ الفکر میں تحریر فرماتے ہیں وقد یوں الشخص الواحد

مطبقتین باعتبارین پھر اگر امام باختلاف حیثیت طبقہ خامسہ و سادسہ سے ہو تو پھر  
 کیا استقامت ہی ملاحظہ فرمائیے کہ خود شیخ الاسلام امام کو مروتہ تابعین سے شمار کرتے ہیں  
 طبقات الحفاظ ذہبی میں ہی راۓ انس بن مالک غیر مروتہ لما قدم علیہم للکوفۃ اور تہذیب  
 الکمال تصنیف ابو الحجاج عری میں ہی راۓ انس بن مالک ہاں حضرت یہ توفی فرمایا کہ  
 کہ جب ابن حجر مکی نے امام کو والدین اتبعوہم باحسان الایہ میں داخل کیا پھر آپ  
 جو فرماتے ہیں کہ امام صاحب اس آیت کی مصداق تو تب ہوتے جبکہ تابعی ہونے اور وکما  
 حال خوب روشن ہو گیا تو اس میں آپ کی ہمت دھری یا تھسب ہی یا نہیں  
 اور باز یادہ اس سے عرض نہیں کر سکتا

بل لفت کے جاہلون تو میں انکلمہ میں کجا ہوں	موتہ میں تیرا ہی کہ میں کچھ نہیں کہتا
--	---------------------------------------

تبذیل الصحیفہ سے مناقب الامام ابی حنیفہ میں علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں  
 اور کہ الامام ابو حنیفہ جانتے من الصحابۃ لانہ ولید الکوفۃ ستہ ثمانین من الهجرة و بہا یوسف  
 عبد اللہ بن ابی اوفی فائدت بعد ذلک بالبصرۃ یوسف انس بن مالک ستہ  
 تسعین و بعد ہا و قد اور بن سعد بسند الباب من ابی حنیفہ راۓ انس و کان غیر ہذین من  
 الصحابۃ بعدہ من البلاد حیا و قد جمع بعضہم خمر فیا و من وایۃ ابی حنیفہ عن الصحابۃ  
 بہ لکن لا یخلو النساء منہا من ضیعت و لم یحدث علی ما اور کہ یا تقدم و علی ویتہ لبعض الصحابۃ  
 ما اور وہ ابن سعد فی الطبقات فہو ہذا الاعتبار من طبقہ التابعین یعنی امام سے  
 تو بہت سے صحابہ سے ملاقات تھی اس لیے کہ یہ کوفہ میں ستہ میں پیدا ہوئے  
 اور اذن و نون عبد اللہ بن ابی اوفی خاص کو فہم میں موجود تھے اور بصرہ میں  
 انس بن مالک نہ تھے کہ وہ نہ یا اسکے بعد عالم آخرت کو سدھارے اور ابن  
 سعد کی روایت قوی سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کو حضرت انس سے ملاقات تھی اور  
 سو ہی عبد اللہ بن اوفی انس بن مالک کے اوس نہاے میں کہی صحابہ شہرون میں

موجود تھے چنانچہ بعض علماء نے مرویات امام کو ایک جز میں جمع کیا ہی اور بعضوں نے  
 اسکی تصنیف کی ہی لیکن محمد علیہ می ہی کہ امام کو انس و عبد اللہ بن اوفی سے ملاقات  
 تھی اور سوائے انکے بعض صحابہ سے بھی ملاقات تھی تو بیشک امام طبقہ تابعین سے ٹھہرے  
 جب امام کی ملاقات جماعت صحابہ سے بطریق اجمال و برایت یہ نقل ثابت ہو چکی  
 تو جانا چاہیے کہ محمد ثریب یہ نقل سے بعض کہتے ہیں کہ امام کو سات صحابہ سے ملاقات  
 تھی چنانچہ امام نے اسنے احادیث کی روایت بھی کی ہی شمس اللہ یزدی کے ردی رسالہ  
 ردیحول میں تحریر فرماتے ہیں انہذا العلم وسمعة من ثانیة شیخ سبعة منهم من الصحابة رضی اللہ  
 عنہم وہم عبد اللہ بن انس و عبد اللہ بن جبر و انس بن مالک و جابر بن عبد اللہ و معقل  
 بن یسار و وثابہ بن الاسقع و عایشہ بنت عجرہ و رومی عن کل منهم حدیثا یعنی امام نے  
 سماع علم سوشانج سے کیا کہ سات اونسے صحابہ رضی اللہ عنہم تھے اور سب سے حدیث و روایت  
 کی تبیین صحیفہ فی مناقب الامام ابی حنیفہ میں ہی قد الف الامام ابو محضر عبد الکریم بن  
 عبد الصمد الطبری المقرئ الشافعی جز فیارواہ الامام ابی حنیفہ عن الصحابة ذکر فیہ قال الامام  
 ابو حنیفہ لقیتم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبعة وہم انس بن مالک و عبد اللہ بن  
 انس و عبد اللہ بن خرزہ و ابی سیدہ و جابر بن عبد اللہ و معقل بن یسار و وثابہ بن الاسقع  
 و عایشہ بنت عجرہ رضی اللہ عنہم ثم رومی عن انس ثلاثہ احادیث و عن ابن خرزہ حدیثا  
 و عن اقلہ حدیثین و عن جابر حدیثا و عن عبد اللہ بن انس حدیثا و عن عایشہ بنت عجرہ  
 الاحادیث الثانی اور دت من غیر ذلک بطریق اس سے معلوم ہوتا ہی کہ امام ابو محضر  
 عبد الکریم شافعی نے ایک جز میں امام ابو حنیفہ کے مرویات صحابہ جمع کیے ہیں اور  
 اوسمیں امام ابو حنیفہ کو سات صحابی سے ملاقات و روایت مروی ہی اور بعض  
 کہتے ہیں کہ امام کو آٹھ صحابہ ایک صحابی سے سماع تھی اور بعض کہتے ہیں چھ صحابہ  
 اور ایک صحابی سے اور بعض کہتے ہیں پانچ صحابہ اور ایک صحابی سے اور بعض کہتے ہیں

چودھ صحابہ سے عقود اجماع میں ہیں و ذکر جماعت من صنف فی المناقب فی غیر ہم الامام  
 اباحنیفہ رضی اللہ عنہ مع ثمانیۃ رجال من الصحابة وامرأة منهم انس بن مالک و عمر بن حشیش  
 و عبد اللہ بن انیس و عبد اللہ بن الحارث بن جزالہ و سعید بن جبیر و جابر بن عبد اللہ و عبد اللہ  
 بن ابی اوفی و دائلہ بن الاسقع و عقیل بن یسار و عایشہ بنت عجرہ و قال بعضهم  
 ستہ و امرأة و قال بعضهم خمسہ و امرأة و قال بعضهم اربعہ عشر رجلاً و لم یسمیہم ابیہم  
 اول صحابہ کا نام بیان کیا جاتے ہیں جنگی ملاقات سے امام تابعی ہوئے اور بعض  
 صحابہ سے روایت مسلسل بھی بیان کیے دیتے ہیں اور اس کے ضمن میں آپ کے  
 خدشات کے جواب بھی لکھے جیتے ہیں تا ناظرین سمجھ جائیں کہ وہ صرف عدم مزالت  
 فسخ حدیث سے ناشی ہوئے ہیں امام ابن حنبلہ کی ملاقات سے شرف اندوز ہوئے  
 انہیں سے پہلے انس بن مالک ہیں امام ابن انس نے ان سے روایت بھی کی  
 یہی تین فیض الصحیفہ میں ہیں قال ابو حشر فی جزئہ انا ابو عبد اللہ الحسن بن محمد بن  
 منصور الفقیہ الواعظ ثنی الوابر اہم احمد بن حسین القاضی ابن ابی الوابر محمد بن حماد  
 الحنفی ثنی ابو سعید اسمعیل بن علی السمان ثنی ابو الحسن احمد بن محمد بن محمود البروثی  
 ابو سعید الحسن بن محمد بن المبارک ثنی ابو العباس احمد بن محمد بن اہلب بن  
 الفلاس الحمالی ثنی بشر بن الولید الفافی عن ابی یوسف عن ابی حنیفہ سمعت انس  
 بن مالک رضی اللہ عنہ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول طلب العلم فریضۃ  
 علی کل مسلم و عن انس رضی اللہ عنہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الدال علی الخیر  
 لفاء علہ و عن انس سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اللہ یحب العائتہ  
 اللہ فان ملازمان نے معیار میں اس مقام پر تین شبہ بیان کیے ہیں پہلا شبہ  
 طحاوی وغیرہ نے سند متصل الی الامام روایت نہیں کیا اور روایت معلق بلا سند  
 غور علما کے نزدیک حجت نہیں کما فی النکتہ و شرحہ اسکا جواب سنئے طحاوی کی



سند متصل بیان کرنے سے کچھ لازم نہیں آتا کہ سند متصل اسکی بائی نہیں جاتی دیکھیے  
 ہننے خاص ان احادیث میں اور سوا اسکے دوسری احادیث میں سند متصل بیان  
 کر دی ہے مجھے کمال تعجب ہے کہ صرف طحاوی کی سند متصل بیان نہ کرنے سے آپ  
 ایسی جھوٹی تقریر کر بیٹھے جس سے ضما معلوم ہوتا ہے کہ طحاوی کی سند متصل بیان  
 نہ کرنے سے امام کا القان ثابت نہیں ہوتا آپ ہی انصاف کیجئے کہ مختصراً علما  
 ہزاروں احادیث کو بلا سند ذکر کرتے ہیں تو کیا اس سے یہ لازم آتا ہے کہ انکے لیے  
 سند ہی نہیں ہے اور وہ سب معقول و غیر قابل احتجاج ہیں دوسرا شبہ یہ ہے کہ جو  
 تین حدیثیں مروی امام نے کین انش سے مولف نے طحاوی سے نقل کیں  
 ہیں وہ تینوں موضوع ہیں نزدیک اکثر کے خاص کہ حدیث پہلی کہ اوکو بہت  
 سارے علما نقاد فی موضوع کیا ہے پس کس طرح ہم عصری سے روایت کرنا ضم  
 کر کے بنا بر مذہب مسلم کے ملاقات امام کی انس سے ثابت کہو گے اب موضوع  
 ہونا اس احادیث کا سنو شیخ ابن طاہر تذکرہ موضوعات میں فرماتے ہیں کہ  
 طالب العلم فریضۃ الحدیث مروی ہے انس رض سے کسی طریقوں سے جو سب کے سب  
 واہیات ہیں اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ اس مضمون کی کوئی بھی حدیث ثابت  
 نہیں اور ایسا کہ ابی ابن ابیہ و ابو یعلیٰ نیشاپوری نے اور عالم نے قول ایسا ہی کہا ہے نور الدین  
 نے مختصر ترمذیہ الشریعۃ المرفوعۃ عن الاخبار الشنیعۃ المرفوعۃ میں اور کہا ابن حبان کذا فی الفوائد  
 المجموعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ للقاضی محمد بن الشوکانی انتہی اسکا جواب سنئے اولاً  
 عن ابیہ تکلی فصاحت بلالغت پر بعض سامعین بعد کرتے ہیں بعض اوہ واہ کر کے لوٹ جاتے  
 ہیں کیا کہنا ہے سچ تو یہ ہے کہ یہ حسن ترکیب و ادبی مطالب آپ ہی نے حصہ ہی ہے

ہیں اور بھی دنیا میں سچو بہت ہے  
 ثانیاً ابن طاہر حنفی کی عبارت نقل کرنے میں کچھ خیانت ہوئی ہے دیکھیے



اوس میں صاف لکھا ہی کہ قال العراقی قدح بعض الأئمة بعض طرقہ وقال المزنی ان طرقہ  
 تبلغ رتبة حسن الثنا فواءد مجموعہ سے تصحیح نقل جاستا ہوں را الباقی حدیث و ترجمہ حسن کو بلکہ  
 ترجمہ صحیح کو پونہجی ہی چاہیہ طرق سے مروی ہی تہذیب الصحیفہ میں ہی قال الحافظ جلال الدین  
 المزنی روی من طرق تبلغ رتبة الحسن قلت عندی انہ تبلغ رتبة الصحیح الا فی وقت لہ علی نحو  
 خصمیں بطریقاً وقد جمعتها فی جزیر الباعلامانان نے اگرچہ سابقا احادیث ثلاثہ کی موضوعیت  
 کا ثبوت ہی ہوم و ہام سے دعوی کیا تھا مگر دوسری تیسری حدیث کی موضوعیت میں کوئی  
 ٹولی انگڑی تقریبی پیش کر سکے بقدر ضرورت اوکا احوال بھی لکے دیتا ہوں تہذیب الصحیفہ  
 میں ہی الحدیث الثانی متنبہ صحیح و رد من واد من الصحابہ واصلہ فی صحیح مسلم حدیث ابن مسعود  
 رضی اللہ عنہما بقض من ل علی خیر فہ مثل اجر فاعلہ و الحدیث الثالث متنبہ صحیح و رد من واد  
 جمع من الصحابہ و صحیح الضیاء المقدسی فی اختارہ من حدیث بریدۃ تیسرے استنبہ ہر مثبت  
 نافی پر مقدم نہیں ہو سکتا بلکہ اگر کسی نافی کی تائید لیل سے پائی جاتی ہو تو وہ مثبت کا معارض  
 ہو سکتا ہی جیسے خبر نکاح المومنین یہی وہی اللہ عنہا کی بعض کہتے ہیں کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں اولیٰ نکاح کیا بعض کہتے ہیں کہ بعد احرام کے  
 حل میں نکاح کیا یہاں نافی کہ خبر احرام ہی مثبت یعنی خبر حل کا معارض ہو سکتا ہی  
 اس لیے کہ اس نافی پر دلیل ملتی جاتی ہی خبر دینے والے نے محرم کی ہیئت مخصوصہ دیکھ کے  
 احرام کی خبر دی ہی ورنہ بغیر ہیئت احرام کے کسی کو محرم نہیں کہہ سکتے ایسا ہی سماع  
 و عدم سماع کا حال ہی اس کا جواب سنیہ نفی سماع تو وہی نفی اصل ہی ہے کہ کوئی دلیل بھی  
 نہیں اس لیے کہ اس نفی کے لیے کوئی ہیئت مخصوصہ نہیں پائی جاتی تو صریح قیاس  
 مع الفارق ہوا اور مثبت بسبب زیادہ علم کے نافی پر مقدم ٹھہرا اتحاد الفرقہ بقول  
 الخرقہ میں علامہ سیوطی فرماتے ہیں ان اثبت مقدم علی النافی بحسب زیادہ علم  
 دوسرے و انک بن الاشعث میں امام نے ان سے بھی روایت کی ہی تہذیب الصحیفہ

میں ہی غم قال ابو معشرنا ابو عبد اللہ شنی البواب اہم شنی البوکر الخفی شنی ابو سعید اسی  
 بن احمد شنی علی بن احمد اسی شنی البصری شنی احمد بن عبد اللہ بن حرام شنی مظفر بن  
 سہل بن موسیٰ بن عیسیٰ بن اہنذر اسی شنی ابی شنی اسمعیل بن عیاض عن اسی حنیفہ  
 عن اثنائین الاسقع رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال دع بائریک الی  
 مالایریک عن اثنائین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لا یظہر الشمامہ باخیک فیتعاقبہ اللہ  
 ویتبلیک قول الحدیث الاول متنہ صحیح ورو عن واثقہ جمع من الصحابہ وقد صحح الترمذی و  
 ابن حبان الحاکم والیضاح حسن حدیث حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما وحدث  
 الثانی اخرجہ الترمذی من جہ آخر عن اثنائین حسنہ واثقہ من حدیث ابن عباس رضی اللہ  
 عنہما جب ملازمان سے ان احادیث مرویہ کی موضوعیت میں کچھ نہ بن آئی تو عیاض بن یونس  
 ارشاد فرمایا کہ واثقہ بن الاسقع کی ملاقات عقلا محال نہیں تو عادیہ تو محال ہی اور قول  
 نہونا او کا کسی ایسے نقل میں سے مرعج دوسرا ہی اور وجہ احتمال عادی کی یہ ہے کہ واثقہ  
 نے بقول متفق علیہ کے سن پچاسی میں ملک شام میں بیچ شہر دمشق کے وفات پائی  
 ہی اور امام صاحب اوں نے میں پانچ برس کے لڑکے تھے اور یہ بات کہ امام صاحب  
 پانچ برس کے لڑکے ہو کر دمشق میں واسطے ملاقات واثقہ کے تشریف لیگئے ہوں ثابت  
 نہیں اور عقل سلیم کو بھی انکار ہے کہ پانچ برس کے لڑکے سے یہ صادر ہو نہتی اس تقریر  
 میں اپنی ملاقات کو جو عقلا محال نہیں ٹھہرایا پہلے اسکا شکلا واکر کے الناس کرتا ہو  
 کہ حضرت سلامت جبطر عیقل محال نہیں ہی عادیہ بھی محال نہیں ہی کیا پانچ سات میں  
 کے لڑکے اپنے والدین یون کہیں کہ مکلفین پرورش کے ساتھ سفر نہیں کر سکتے  
 پھر اگر انام کسی کے ساتھ دمشق گئے ہوں واثقہ رضی اللہ عنہ کسی ملک کے گئے ہوں کہ  
 وہاں پر امام صاحب بھی موجود ہوں اور سماع حدیث کیا ہو تو کچھ تعبیر نہیں اور جمہور کا  
 مسلک یہ ہے کہ صغیر کی سماع معتبر ہی اگرچہ وہ پانچ برس کا ہو اور اگر امام کی ولادت شام میں

تسلیم کیا ہی تو اس وقت امام پندرہ برس کے ہونگے اور پندرہ سال کے لڑکے تو تنہا ملک ملک کی سیر کر سکتے ہیں اور سماع اولیٰ بخوبی معتبر ہو سکتی ہی ہاں حضرت یوسفؑ کہ جب ملاقات خود محال عادی ٹھہری تو ایمہ نقل سے اس روایت مسلسل کے باب میں

الہی تارخہ در ہرم کسوی اود سے

کیا ارشاد ہوتا ہی

تیسرے عبد اللہ بن انیس

کر امت کن مرا چون شاخ سنبل ہو بود

امام نے ان سے بھی روایت کی تیفیض الصحیفہ میں ہی ثم قال ابو معشرنا ابو عبد اللہ شنی ابوابہ اسم شنی ابوبکر الخفقی شنی ابوسعید السمان شنی ابوعلی الحسن بن علی بن محمد بن اسحاق السامی شنی ابوجسن علی بن مامویۃ الاسودی شنی ابوداؤد الطیالسی عن ابی حنیفۃ قال ولدت ستۃ ثمانین قدم عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ الکووفۃ ستۃ اربع و سبعین و رایتہ و سمعت منہ وانا ابن اربعۃ عشر سنۃ سمعتہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبک الشیعی و یصم بذا الحدیث رواہ ابوداؤد نے سنہ من حدیث ابی الدرداء اس مقدمے میں معیار میں ملازمان فرماتے ہیں تو دیکھو کہ جابر بن عبد اللہ و عبد اللہ بن انیس بالاتفاق قبل تولد امام کے وفات پا چکے تھے امد قطع نظر سب محققین کے کلام سے امام نوادی ہی کے قول سے تفہیم وفات اون دونوں کی تولد امام بڑا بہت ہو رہی ہی تو انصاف کہو کہ ان موتی سے ملاقات کا دعویٰ کرنا کیا مخالف عقل و نقل کے ہی اتنی عاجز کہتا ہی کہ عبد اللہ بن انیس کا ۲۵ مین انتقال سہی مگر ہم کب کہتے ہیں کہ امام نے اوشے روایت کی عبد اللہ بن انیس پانچ گورے ہیں اونہیں سے کسی سے امام نے روایت کی ہو کی تیفیض الصحیفہ میں ہی و صعب بانہا ان ایضا ان عبد اللہ بن انیس انجمنی الصحابۃ المشہور مات ستۃ اربع و خمسين قبل مولد ابی حنیفۃ بدر و اجواب ان الصحابۃ المسلمین عبد اللہ بن انیس خمسۃ فلفل الذی روی عنہ الامام ابو حنیفۃ و احد اخرہ متهم غیر مجہبی

الشہو اور اگر یہ کہے کہ سوای چینی کے کوئی عبد اللہ کوئے کو نہیں گئے تو ہم کہیں گے  
 کہ آپ کو ان خبریات کی کیا خبر اور جسکو عبد اللہ خمسہ کے احوال سے بخوبی اطلاع نہیں ہو سکا  
 ایسا حکم قطعاً کیا قابل قبول ہو سکتا ہے یا نہ حضرت یہ فرمائیے کہ وفات  
 عبد اللہ بن انیس انجینی میں تو بلا ضرورت تقریب کے عمارت نقل کی گئی اور حافظ  
 بن حجر عسقلانی کا قول مقبول ہوا لیکن خود حافظ ابن حجر عسقلانی جو امام کو تابعی  
 کہتے ہیں اور حضرت انس وغیرہ کی روایت بیان فرماتے ہیں اس باب میں  
 وہ کیوں غیر معتبر و متہم ٹھہراتے گئے ۵

کس روز تہمتیں نہ تراشا کیے عدد ۱ | کس وزیر سے سر پہ اتارے جلا کیے

چوتھے عبد اللہ بن ابی اوفی امام نے ان سے بھی روایت کی ہے بیض الصفحہ  
 میں ہے قال ابو معشرنا ابو عبد اللہ شنی ابوابہم انا ابو بکر حفصی شنی ابوسعید بن  
 اسمان شنی ابو علی الحسن بن علی الدمشقی شنی ابو الحسن علی بن غیاث القاضی  
 البغدادی شنی محمد بن موسیٰ شنی بن عباس الجلودی عن اسمان یحییٰ بن القاسم  
 عن ابی حنیفہ سمعت عبد اللہ بن اوفی رضی اللہ عنہ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم یقول من بنی مسجداً او کو حفصۃ بنی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ اقوال ان الحدیث متنہ صحیح  
 بل متواتر ملازمان نے اس مقام پر بطحاوی کے کلام پر لا نسل لکھا کہ متصل امیہ  
 نقل سے چاہی تھی تاخیر نے حسب اطلب اسکوا حاکم دریا زیادہ کیا عرض کروں ۵

جسنت آخری اردنہ سعدی انجینی باب ۱ | بمذیبتہ مستقی و دریا ہمچنان باقی

یا نجوان عایشہ بنت عجرۃ امام نے ان سے بھی روایت کی ہے بیض الصفحہ  
 میں ہے وہ ابی ابی سعید اسمان شنی ابو محمد عبد اللہ بن کثیر الرازی شنی عبد الرحمن بن  
 ابی حاتم الرازی شنی عباس بن محمد الدودی شنی یحییٰ بن عیین عن ابی حنیفہ انہ سمع  
 عن عایشہ بنت عجرۃ رضی اللہ عنہا یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

الفرج عند الله في الارض الجراد لا اكله ولا اخرته اقول هذا الحديث متنبه صحيح اخرجه ابو داود  
 من حديث سلمان صححه الضياء في المختارة ملازمان معيارين عايشه بنت عجزه کی صحابیت کا  
 انکار جو کرتے ہیں تو مسند خوارزمی وغیرہ دیکھیے اسپین اونکی صحابیت اختیار کی گئی ہے  
 ہاں حضرت یہ تو فرمائیے کہ جب آپ حافظ ذہبی کو جلیل الشان و علو المکان فرماتے  
 ہیں اور اونکی تقلید سے عایشہ کو غیر صحابی ٹھہراتے ہیں تو اس خاص مسئلہ تابعیت  
 میں اونکی قہر کیوں نہیں کرتے طبقات کی عبارت سابقا عرض کر چکا ہوں

فریاد حافظ این ہمہ آخر ہرزہ نیست | ہم قصہ غریب و حدیث عجیب نیست

چھٹے جابر بن عبد اللہ امام نے ان سے بھی روایت کی ہے تبیض الصحیفہ میں  
 ہی وقال ابن الجارنا القاضي ابو الحسين عبد الرحمن احمد عن ابی عبد اللہ الطنجی ثنی  
 ابو الفضل بن حرون قال قرأت علی القاضي ابی سعید عبد الملک بن عبد الرحمن  
 بن محمد الرزجی ثنی ابی ثنی محمد بن عبد اللہ انا ابو علی الحسن بن علی الدمشقی ثنی الحسن  
 بن عباس القاضي البغدادی ثنی محمد بن موسی ثنی الجلودی محمد بن عباس عن السہامی  
 یحییٰ بن القاسم عن ابی حنیفہ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال جاور جیل من الاضرار  
 الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ یا رسول اللہ ما زرت ولدًا قط ولا ولد فی ولد قال  
 فاین انت عن کثرة الاستغفار والصدقة یرزق اللہ بہا الولد قال فکان الرجل  
 ینکث الصدقة ویکثر الاستغفار فاولد لہ سبعة من الذکور ملازمان معیارین ارشاد فرماتے  
 ہیں کہ جابر بن عبد اللہ امام کے تولد کے قبل انتقال کر چکے تھے سو کجوابات  
 ماسبق کے اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اسے ہم تسلیم نہیں کرتے اس لیے کہ جابر  
 بن عبد اللہ سے روایت سلسل موجود ہے اور اس مقدمے میں امام ابو معشر و شمس اللامیہ  
 کی عبارت نقل کر چکا ہوں اور اگر بالفرض اسکی روایت میں دو مجہول بھی ہوئے  
 تو وہ موضوع نہیں ہو سکتی سو اسکے علامہ جلال الدین سیوطی نے تبیض الصحیفہ میں

اور امام ابو حنیفہ نے اپنے جزمین حدیث موضوع نہیں لکھی ہے اور ان حضرات کی عظمت  
 و شان اس کے مقتضی بھی نہیں اگر کسی کو کسی اسانید کے ضعف میں بحث ہو تو ہم کہتے ہیں  
 کہ ضعیف موضوع میں آسمان زمین کا فرق ہے اور ضعیف کی روایت صحیح ہے اور یہی لفظ  
 وارد فیہ لہذا کہہ سکتے ہیں تہنیض الصحیفہ میں ہے واصل ما ذکرہ ہو وغیرہ احکم علی اسانید  
 ذلک بالضعف وعدم الصحة لا بالبطلان و حنیفہ لیسہ الامری ایراد ہالان لضعیف بخیر  
 روایت و مطلق علیانہ وارد ساتوین معقل بن یسار امام نے ان سے بھی روایت  
 کی امام شمس الدیہ ذکروری جو ایہ نقل سے ہیں رسالہ رد مخول میں فرماتے ہیں مروی  
 عن معقل بن یسار رضی اللہ عنہ نہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی مات  
 المؤمن اذا حدث صدق و اذا وعد اوفی و اذا اوصى اوفى و اذا اخطى اخطى  
 عمرو بن حرث یہ شہد یا شہد میں عالم لقا کو تشریف لینگے اگر تسلیم کیا جائے  
 کہ یہ شہد کو عالم لقا کو سدھارے او سوقت امام کی عمر پانچ سال کی ہوگی اور مجاہد  
 کا مساکت ہے کہ پانچ سال کے لڑکے کی جماعت معتبر ہے خیرات احسان میں ہے و تعرض  
 بان الصحیح انما ستہم و ثمانین و القول بانہ عاش الی سنۃ ثمان و تسعین لم یثبت  
 و حسبہ ان الصواب الذی علیہ جمہور المحدثین و استقرار علیہ العمل ان البغیر اذا تخرج سماعہ  
 و انکان ابن خمس سنین و قل نوین ابو الطفیل عامر بن اثلہ یکے میں تمامی صحابہ  
 کے بعد انہ میں جنت کو سدھارے خیرات احسان میں ہے و وفاتہ سنۃ  
 عشر و مائۃ و ستم و ہوا خرافۃ موتا و سون سہل بن سعد یہ شہد  
 میں آیا اسکے بعد خالد بن رین کو تشریف فرما ہوئے خیرات احسان میں ہے و منہم سہل بن  
 سعد و وفاتہ سنۃ ثمان و ثمانین و قیل بعد ہا گیا رھوین سائب بن خالد  
 عالم آخرت کو انہ میں تشریف فرما ہوئے خیرات احسان میں ہے و منہم سائب بن خالد  
 بن سوید و وفاتہ سنۃ احدى و تسعین بارھوین سائب بن یزید یہ شہد







ظاہر ہو گئی اگر اس کو کھانے پر کوئی نہ کیجے اور اس سمجھانے پر سمجھے تو اس کا قصور ہی ہے

گز خورشید بوم بے نیروست | از پے ضعف خود نازیبی آوست

دلی دور ہی ورنہ خود حاضر ہو کر تابعیت امام کا فسانہ سناتا ملا زبان کو خواب غفلت

انکار سے جگاتا قصور معاف دوچار کرتا بہن بڑھ پڑھا لینے سے کوئی شخص محبت

نہیں ہو جاتا اور حاشیہ روا المختار بغل میں دبا لینے سے فقیہ نہیں کہلاتا آپ اللہ

میری سنا خبر تفریک کو ملاحظہ فرمائیے اور اپنی لن ترانی سے باز آئیے

آشانه کو شاید سے ملا دیکھو | قد میں ہمیں کچھ بلند ہو گئے

قال نہایت حضرت امام میں احادیث غیر مدون و منتشر و پریشان تھے و جلدان جھو

او کا بہت دشوار و مشکل تھا اور حال پانے نہ پانے کا کرتا ہے اسات اللیب نے

الاسوة الحسنہ بالجیب میں دیکھنا چاہیے وہ مصنف و مصنف نہایت نامی و تہ

و مقبول ہی قال الامام لشعراوی ان عذر ابی حنیفہ فی کثرۃ القیاس عدم بلوغ

الاحادیث صحیحۃ الیہ فی زمنہ اقول ہم تو در اسات و صاحب در اسات کو معیار

و صاحب معیار سے بڑھ کر نہیں سمجھتے اگر امام کے مطاعن میں ایسے ایسے

حضرات کا قول مقبول ہو تو غضب ہی ہے

تسبا کو کا پنڈا کبھی عیب نہیں ہوتا | اور یوت کا دانہ کبھی گونہ نہیں ہوتا

باقی تھا امام کا علم و فضل اس مقدمے میں حدیث صحیح و وارد ہی بتفصیل الصحیفہ میں ہی

اقول و قد بشر صلی اللہ علیہ وسلم بالامام ابی حنیفہ فی الحدیث الذی اخرجه ابو نعیم فی

الاحلیۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان العلم

بالنہ بالمتوالہ رجال من اینا و فارس یہاں علم سے کچھ علم منطق و محبت پہولی

و صورت مراد نہیں ہو سکتا بلکہ علم دین مراد ہی تو ما شاء اللہ امام کی شان کچھ ہی

کہ اگر علم دین ثریا کے نزدیک ہوتا تو سمجھتے چنانچہ امام نے ایسا ہی کر دکھایا

سوا ہی صحابہ کے چار ہزار اونکے شیخ تابعی تھے خیرات احسان میں ہی وقد ذکر  
 منهم الامام ابو حفص الکبیر اربعۃ آلاف شیخ وقال غیرہ لہ اربع آلاف شیخ من التابعین  
 فما بالک بغیرہم کوفے میں اولاً حدیث کا بندوبست انھیں سے ہوا کوئی شخص اسے  
 بڑھ کر عمر بن دینار کی حدیث کا عالم نہ تھا یہ تہمت و جلالت علم حدیث میں کیا  
 کم ہی خیرات احسان میں ہی وروی الخطیب عن یحییٰ بن عیینہ انہ قال اول  
 من اتقہ للحدیث بالکوفۃ ابو حنیفہ قال لہم ہذا العلم الناس بحدیث عمر بن دینار و ہذا  
 العلم جلالتہ مرتبہ فی الحدیث بجزء شخص کے علم کی نسبت خود سرور عالم صلی اللہ  
 علیہ وسلم ایسی بشارت فرمائیں اور وہ خود تابعی ہوں یعنی اکثر صحابہ سے اونے  
 بلاقات ہوا اور کعبہ صوگ کی روایت بھی ہوا اور چار ہزار تابعین اونکے شیخ بھی ہوں  
 تو ایسے شخص کی نسبت عدم بلوغ حدیث کی تہمت عقل سلیم ہرگز تسلیم نہیں کر سکتی  
 عقود و الجان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفہ النعمان بن علامہ محمد بن یوسف بن علی الذمشقی  
 فرماتے ہیں وقال غیرہ ترک الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ العمل باحدیث ہاد و قدم القیاس علیا عندہ  
 عندہ الاول عدم اطلاع علی بعضہما و فیہ بجزء ما ثم شر او کی قول اس باب میں قابل قبول نہ ہے

فریم کی دہرنگس چشم چشمہ دیدہ

و لم یجدین فسون احشیم ترکان خطا دیدہ

قال معیار الحق میں ہی معنی تقلید کے اصطلاح میں اہل اصول کی یہ ہیں کہ ان لینا  
 اور عمل اگر لینا ساتھ قول بلا دلیل اس شخص کے جس کا قول حجت شرعی نہ ہو انتہی مال  
 اس تعریف کا یہی ہی کہ تقلید کہتے ہیں عمل کو بقول مجتہد کے اور قول مجتہد و کما  
 دلیل شرعی نہیں اور لفظ بلا دلیل صفت قول کی ہی اور قول بلا دلیل سے مراد ایسا  
 قول ہی جو غیر دلیل شرعی ہی یعنی وہ قول دلیل شرعی نہ ہو اس وقت میں جنی قول  
 صاحب معیار الحق کے یہ ہیں کہ ان لینا اور عمل کرنا ساتھ ایسے قول کے کہ وہ  
 قول دلیل شرعی نہیں اور وہ قول اس کا جو کما قول دلیل شرعی نہ ہو اور مجتہد کا قول دلیل

شرعی نہیں اقول اس مقام میں غلطہ عظیم ہو اسی لفظ بلا دلیل صفت قول کی نہیں بلکہ  
بلا دلیل متعلق عمل کا ہی یعنی عمل کی بنا پر تخصیص سبب وجوب عمل اور قیامت ان کی ایسی شخص  
قول کے ساتھ جس کا قول احدى الحجج شرعیہ نہیں ہی اس لیے کہ کلام منقول صانع عبادت  
یہ بات ثابت ہی کہ مشہور و معروف درمیان اکثر اہل اصول کے یہی کہ عامی مقلد ہی مجتہد کا  
پھر اتباع عامی کا واسطے مجتہد کے تقلید قرار پایا اور بناء کلام کی متبادر اور معروف پرچہ  
نہاؤ کے خلاف پر مسلم الثبوت میں ہی تقلید العمل بقول الغیر من غیر حجتہ کا خدا تعالیٰ مجتہد  
من مثله فالرجوع الی العنبر علیہ السلام والی الاجماع لیس منہ وکنہ العامی الی المفتی والقاضی الی  
العدول لای فی النصف لک علیہما لکن المعروف ان العامی مقلد المجتہد قال الامام علیہ السلام لا یستعمل  
جو سکھایا اپنی قسمت کے ذکر نہاؤ نکو غیر

قال امیر سالت علی بن الحسین بن جو خاص خلفا فی زمان مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا  
ہی حرج مرقوم ہی کہ قول مجتہد کی دلیل و ماخذ کو دریافت کر لینا چاہیے قولہ تا وقتیکہ حکم در  
قرآن حدیث مصرح و ظاہر یافتہ شود اجہتا در داخل نہاید و خلاف آن اگر کہتہ ہیں  
برآید از ان شیخ پویشی نموده تاویز یا قرآن حدیث ضرور است و اگر شیخ قرآن حدیث از قول مجتہدین  
لازم نخواہد آمد الی حلیفہ رحم کہ سر قافلہ اہر وان اجہتا و بود از ان دو قول مروی ہستند کہ  
غائہ دین را محکم از دو ستون عظم داریدا اول آنکہ اگر قول ہر مخالف حدیث بیابید بدو  
بزئید صامع معلوم گشت کہ در مخالفت احوال مجتہدین شیعہ را خروج از اسرہ  
تقلید آن امام ہجوین است ہرگز نہ تکب این کار حنفی نیست دوم آنکہ جائز نیست کسی را  
عمل نمودن بقول من تا آنکہ نداند کہ این سخن از کجا گفتہ ایم معلوم ہے شود کہ بقول آن  
امام ہجرات مسکنے دن فکر و دلائل و وجوہ قیاس نمودن ہرگز رضی انہم نیست آن  
امام در دنیا از فرمودن ہمین دو قول برفہ قیامت از ناخذہ انہی نجات خواہد یافت  
ان گشت قلۃ فقد علمتہ تعلم ما فی نفسی و لا علم ما فی نفسک انک انت علام الغیوب



وفکر در لائل و جودہ قیاس نمودن ہرگز مضی این نام نیست دلیل خوش فہمی ہی جنگو اولہ  
 کی سچہ نہیں انکو یہ مرتبہ کہاں نصیب اور یہ کہاں شے معلوم ہوا کہ امام نخبین و اقوال کے  
 فرمانے سے مواخذہ الہی سے نجات پانینکے خیرات احسان میں ہی و ذکر بعض اہل اللہ  
 انہ لم یاج حجة انواع اعطی لہ صنف لہ لیکونہ من الصلوة و دخل الکعبۃ بقرا نصف القرآن قائما  
 علی جمل ثم نصفہ الآخر قائما علی الاخری قال یارب عز وکرتک حق مہرتک ماعبدناک  
 حق العبادۃ فب لی نقصان الخدمۃ لکمال المہرۃ فمودی من نہ او یہ است عرفت فیست  
 وخلصت الخدمۃ غفر لک لکرجان علی بندہ بک کہ قیام الساعۃ اور یہ حواشاد ہوا کہ ہی  
 کہ شاگردان امیرہم اللہ تعالیٰ اجون از قول اساتذہ طہیان قلب حاصل گشتہ دہن جو  
 از ان مقام برداشتہ رفتند صریح غلط فہمی ہی علامہ شامی فرماتے ہیں قال فی الولو بحیث  
 من کتاب الجنایات قال ابو یوسف ماتت قولاً خالفت فیہا با صنیفۃ الا قولاً قد کان قالہ  
 وروی عن اقرانہ قال خالفت با صنیفۃ فی شئ الا قد قالہ ثم رجع عنہ فہذا اشارۃ الی انہم  
 ما سکوا طریق الخلاف بل قالوا ما قالو عن اجتہاد ورائی اتباعا لما قالہ استادہم الوصیفۃ  
 و فی آخر الحادی القدسی اذا اخذ بقول احدہم علم قطعاً انہ یكون بأخذ القول الی حنیفۃ  
 فانہ روی عن جمیع اصحابہ بن الکبار کا بی یوسف و محمد زفر و حسن بن یزید انہم قالوا فلان  
 فی مسئلہ قولہ الا و ہور و امتناع عن الی حنیفۃ و قسمہ لعلہ یما نا غلطاً فاذا لم یتحقق فی  
 الفقہ جواب و لا مذہب الا کہ کیف ما کان و ما نسب الی غیرہ الا بطریق المجاز لا وفقہ  
 اس عبارت سے صاف ظاہر ہی کہ امام ابو یوسف و محمد وغیرہ جمہم اللہ نے امام سے خلاف  
 نہیں کیا ہی بلکہ ہمیشہ قول امام کے تابع رہے انکی اتباع بعینہ امام کی اتباع ہی پھر جو  
 قول کہ ان حضرات کی طرف منسوب ہی بطریق مجاز کے ہی فی الواقع وہ امام ہی کا  
 قول ہی بہ حال جناب ولایت مآب کی خوش فہمی اسٹی و رفتہ رسالہ سے ظاہر ہی ہے  
 و اعظم شہر کہ مردم ملک شہ سے خوانند

۱۴۷  
 مشاہیر  
 الکاتبین  
 و تالیفات  
 و تصانیف

قول ما نیز جمین سبت کہ او آدم نیست

جب اے فضل سے بحث تقلید سے بھی فراغت حاصل ہو چکی تو ابضاح الحق کے مقدمے  
میں مختصر کچھ بحث کیا جاسکتا ہوں قال یہ کہنا کہ سفر السعادت مجد الدین فیروز آبادی  
کی تصنیف کو دیکھ کے بھی لوگ بکڑنے جاتے تھے پھر اس کا روضہ شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ  
نے صراط المستقیم شرح سفر السعادت میں کیا تب لوگ قسم گئے بدگمانی و نا فہمی نادانی ہی

جیسے را کہ ایزد بر سر روزد | ہر انکس پست ز نذر کیشش بسوزد

کوئی اہل علم و صاحب عقل اس کو باور نہ کر سکا کہ امام اللغۃ بالمعتمدیث والفقہ مجد الدین  
فیروز آبادی صاحب قاموس گمراہی یعنی بکڑنے کی بات لکھیں اگر اہل فہم علی غصہ

چون خدا خواہد کہ پردہ کس درو | سبش اندر طعنہ نیکان برد

اور مناسب ہی کہ ثابت کریں کہ کون کون بات بکڑنے کی ہیں اور شیخ عبدالحق  
دہلوی نے کیا اور کس طرح رد کیا اقول مولوی صاحب کا ارشاد ٹھیک ہی  
اگر تم شرح سفر السعادت دیکھتے ہو تو شاید ایسا نہ کہتے

ناصری دل میں ہی اتنا تو سمجھتے کہ تم | الا کہ نادان ہو گیا تجسے بھی نادان گئے

شرح سفر السعادت میں ایک لہجہ تمہید کے بعد لکھا ہی ہے مطالعہ این کتاب مستعجز  
لما ھب مجتہدین را موجب انجات حشت و اثارت شبہت گشتہ دور وادی تردد  
و ہامہ حیرت انداختہ بسوز ظن برائیمہ مجتہدین و تخلیط و تخطیہ علما سی سخین مبتلا گردان  
این ضرری سخت عظیم است الی آخر اقال پھر دوسرے مقام پر ہی بدانکہ شیخ مصنف  
ساحمائدہ نقالی و تقدیر میں خاتمہ بسیار تو غل نموده و مباغۃ کار فرمودہ است  
در مقام انتقاد آمدہ و تعلیم بعضی ازین قوم کہ متوغل اند درین باب کردہ بر حسب از  
عادیت جرح و طعن نموده است بر بعض حکم بصحت کردہ و بر بعض بعیہ ثبوت  
بر بعض حکم بوضع وافر نموده و بر بعضی خطرو و بطلان کشیدہ و حال آنکہ در آئینان  
مادیت است کہ در کتب معتبرہ مذکور و نزد کبرای علما فی سن از فصحا و محدثین مقبول



وایمہ فقہ متسک و احتجاج بدان نمودہ اند مطالعہ این باطلایب را در وادی حیرت و حشمت  
اندازد جب شرح سفر السعادت میں یہ سب کچھ لکھا ہی تو نجمین انصاف کر و کہ  
مولوی صاحب کا کیا قصور ہی ایسے متدین آدمی کو گالیان دینے سے کیا حاصل

گزہ بگڑو تو کیسا بگڑتا ہی

نجمین طاقت نہیں لڑائی کی

قال اور یہ کہنا اسطرح سے ایک کتاب کہی ہو یا بی بی یعنی لا مذہب کی تصنیف نہ کی ہی ہو گا  
نام ہی الضیاح الحق او سمین مولانا محمد اسماعیل رحمہ اللہ کا نام لکھا ہی اور اسکو بعض لوگ  
اونجمین کی تصنیف جانتے ہیں غلط ہی اس لیے کہ ثبوت اسکا کہ یہ کتاب اصل فیکی  
تصنیف نہیں ہی ذمہ دہی در ونگو ہی اور تحریر مولوی جعفر علی صاحب اما وجہ  
مولانا محمد علی صاحب خلیفہ ارشد جناب سید احمد صاحب علیہ الرحمہ وغیرہ سے معلوم

ہوتا ہی کہ کتاب تصنیف انکی ہی اقول

مسئلہ کیا ہی یہ تماشای  
حضرت سلامت منکر کے ذمہ

اثبات نہیں ہوتا بلکہ یہ دعویٰ کا حق ہی حدیث صحیح میں ہی البتہ علی المدعی و اسمین  
علی من انکراقی رہی یہ بات کہ الضیاح مولوی اسماعیل صاحب کی تصنیف ہی یا کسی  
دوسرے وہابی کی میرے نزدیک بحث بے سود ہی سلیم شاہ کی ڈاڑھی بڑی  
ہوئی تو کیا اور شیر شاہ کی ڈاڑھی بڑی ہوئی تو کیا انظر الی قال و لا تنظر الی  
من قال اور مولوی صاحب نے جو نظر مصلحت عام کے انکار کیا تو کچھ بجائے کیا تقویۃ الایمان  
کے مقدمے میں ہی قسم کا انکار ہو چکا ہی جب مولوی محمد علی صاحب  
راہپوریؒ نے ہجیر میں رونق افروز مدراس ہوئے تقویۃ الایمان مضمونہ مولوی  
محمد اسماعیل صاحب دہلوی اونکے بعض مریدین کے جزو دان میں نظر آئی جس  
دیندار نے بغور دیکھا اسکی طبیعت گھبرائی کہا اسمین بیشتر مقام میں منقصت رسول  
ابرار کا اظہار ہی فوائد متعلقہ آیات و احادیث میں کلمات معتزلہ پر قابل کلام رہی



نہ حدیث پر نظر ہی نہ مسائل مختار و مذہب منصور کی خبر ہی یہ بدعت نواجا بدین عالم  
 مصنف اسکا استاد ہی الغرض پھر جب مولوی صاحب شہر رمضان المبارک ۱۱۷۱ ہجری میں  
 معہورہ مدراس میں فوت فرور ہوئے مخلصین مثلیج وانہ کے دوسور ہوئے یہاں  
 یار و نگو وقع ہاتھ آ یا رسالہ تقویۃ الایمان کو بغل میں دبا یا اور خدمت میں سپرد جاہ بہر گاہ  
 نواب عظیم جاہ ہمار کے حاضر ہو کر عرض کیا کہ مولوی صاحب جنکے سبب سے تقویۃ الایمان  
 آئی تشریف لائے ہیں انفسہ میں ہفتے میں ہفتا ہوتا اسکے مصنف صاحب کا عقیدہ اویں  
 تقریر سے آشکار ہو چکا ہے اس قدر میں جب تب تو ہفتا ہوتا مولوی صاحب اس طرح لکھا تو چار یا چار  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم ربنا لاترک قلوبنا بعد اذ ہدیتنا و بسبب لنا من لدنک حمید نیک  
 انت الوباب و صل علی حبیبک الشفیع الحجاب محمد بن اسمعول بفضل الخطاب علی اکہ  
 و محبہ خیر آل اصحاب ابابعد برعلی امت مصطفویہ و فضلالی شریعت نبویہ مخفی و نجیب  
 کہ عقیدہ ابن فقیر سید محمد علی و حضرت سید احمد صاحب مرشد فقیر موافق عقائد جمہور  
 اہل سنت و جماعت و مطابق اعتقاد ارشدان مرشد خود شاہ ولی اللہ و مولانا شاہ  
 عبدالغفریہ قدس سرہما است پس باید کہ جمیع خلفا و مریدان من برین عقائد حق ثابت  
 باشند و کافی باشد شہید کہ ابن فقیر معتقد مطالب الفاظ تقویۃ الایمان غیرہ کہ خلاف  
 عقائد جمہور اہل سنت و مشعر تنقیص شان سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم باشند نسبت  
 پس ہر کسی کہ از خلفا و مریدان ابن فقیر برآن اعتقاد و دار و مثال و مفصل است ابن فقیر  
 بطریق برارت نامہ حکم اتقوا من موضح اہم نوشتہ ہو و دستخط خود بران ثبت کردہ و اگر  
 خلفای خود بران ثبت کنانیدم تا دفع منطہ گرد و زبان تشیع احدی در ان نشود  
 تحریر فی الناریخ نیم ماہ ذی قعدہ ۱۲۰۱ ہجری النبوی صلی اللہ علیہ وسلم

محمد علی

ملک خان خان عالم خان

زور او علی  
خان ۱۲۱۵

حکیم جمال  
الدین خان

محمد حسین  
مولو حلال الدین

شرف  
الکات بہادر

بدر الدولہ

اگر چه این مولوی صاحب تقویۃ الایمان که معتقد و کوفال مضمیل مقرر یا لیکن خیر فیون نے  
 این عبارت نامہ پر لحاظ فرمایا تب مولوی صاحب قلم ہاتھ میں لیا اور شہار تحریر کیا  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین فی الصلوۃ والسلام علی سولہ محمد صلی علیہ وسلم  
 وآلہ الطاہرین وصحبہ الطیبین ابابعد بہتجان شریعت غراو پیران سنت ہضیا مضمی و محتجب خانہ  
 کہ فقیر سید محمد علی اسپوری درینو کتاب تقویۃ الایمان را ملاحظہ کروہر گاہ بعضی مضامین  
 و عبارات آنرا مخالف مذہب اہل سنت جماعت دید و دریافت متیقن گشت کہ ہر س کہ  
 بر آن مسائل کتاب کہ متضمن تنقیض انبیا و اولیا و مخالف عقائد حقہ اہل سنت است متفق بشود  
 بیشک کافر گردد و از دائرہ اسلام بیرون و دو کسیکہ توقع رستگاری از عذاب الہی دارد  
 اور اضر و دست کہ کتاب مذکور و امثال آنرا از خود دور اندازد و از متابعت ایمہ الرابعہ  
 در عقائد و فقہ بیرون نرود و لہذا فقیر ہر قرطاسی از امر خود و معہ خلفا ثبت کرد و اہل علم و ادب  
 نیز ہمراہی گوہی خود ہا بران ثبت کرد و مذہب اعلیٰ ہذا بر اسی اطلاع جمیع ساکنان این اطراف  
 در جامع مسجد وغیرہ اشتہار دادہ میشود زیادہ و اسلام علی من اتبع الذمی اصلوۃ و اسلام

محمد صبیحہ اللہ  
 حاکمۃ العلماء بدرالدولہ مولوی  
 عظیم نوار خان بہادر محمد  
 مفتی شہر غرا

رسول اقا ضیہ  
 شیخ سید عید خان  
 خادم الشہادۃ

علی رسول اللہ صلی علیہ وآلہ  
 و صحابہ اہل البیت علیہم السلام  
 فی التاریخ ہفتہ و بیست و ہفتم  
 ہجری قمریہ

شرف و عہدہ الملک بہادر شہرہ آفرین مولوی محمد علی	فادر حسین خان جناب بہادر امیر نواز	محمد حسین خان ۱۲۳۳ مشہور	محمد علی ۱۲۳۳ مشہور
محمد حسن علی	محمد حسین خان مولو جلال الدین	زور آور علی خان ۱۲۵۱	محمدان خان عالم



بسبب اس کے کہ انھوں نے رفع الیدین آخر عمر میں نہ کیا اس بنا پر میں جتنے نرہا زیادہ کیا عرض کروں  
آج سچ اپنی ریشہ انی خاطر اوں سے کہنے جائے ہیں مگر دیکھیے کیا ہوتا ہی

قال امیر اگر مخالفت ایضاً بحق کی صراط المستقیم سے باعث تبر اوطن مجبذیابی ہی تو کلیہ لازم آتا ہی کہ جہاں جہاں جو شخص مخالف کتب معتبرہ کا ہوا ہی او سے کالی دین اور با جور ہوں اور جب مخالفت ساتھ حدیث صحیحہ غیر منسوخ کسی سے پائی جاوین او کو بحسب علومی حجہ حدیث کے زیادہ شتم و سباب میں ناخو ذکرین اگر چہ وہ کوئی ہو چکے یاد ادا دہیر ہو تمام کتب دینیہ میں لکھا ہی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تمام امت سے فضل و اکرم ہیں اور کتاب صراط المستقیم میں برخلاف حدیث صحیحہ اور تمام کتب دینیہ کے بعض احاد اکابر امت کو فضل صحابہ سے لکھا ہی چنانچہ لکھتے ہیں کہ ہر یک از صحابہ کبار نسبت سائر امت معصوفیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ہر چند بسبب صحابیت فضیلت ثابت است لیکن بعضہ از احاد اکابر امت بر بعضہ از احاد صحابہ در امر نشر ہدایت و ترویج دین متین و فوز بربا ت قرب عند اللہ بلاشبہ افضلیت متحقق است الخ غرض اس سے الزام تمام اطمینان القلوب والے کی ہی کہ اس مخالفت پر کیوں صبر آیا ہی یہاں کیوں نہیں دہانا اپنے موہنہ سے اتار کے دریدہ دہنی فرماتے ورنہ ہکو صراط المستقیم پر اعتراض سے سر و کار نہیں اقول او نگلی محتاتے محتاتے اب تم نے بوجہ احتیاط مولوی کرامت علی صاحبہا اعتراض کرتے کرتے ایسے سر چڑھے کہ مولوی سمیع صاحب کی صراط المستقیم برا اعتراض کر بیٹھے

تو کے غنچہ کہ اوس لب پہ ٹھہری نہیں  
چمکے موزنہ چھوٹا سا اور بات بھی نہیں

حضرت سلامت صحا اگر ام کو اگر یہ فضل کلی نسبت سائر امت مصطفویہ علی صا جہا  
اصلوٰۃ و اسلام کے حاصل ہی مگر بعض احاد کا براہ امت کو بعض احاد صحا بہ بعض امور  
میں فضل خرمی حقوق ہی مگر یہ فضل خرمی مناقض و منافی فضل کلی نہیں ہو سکتا

نقد القصص فی شرح القصص میں مولانا عبد الرحمن جامی فرماتے ہیں الفاضل بخیر ان  
 کیون منقصو الامن فیہ علامہ جلال الدین دوانی رسالہ بیان تشبیہ میں لکھتے ہیں تفضیل الشی  
 علی الشی قد کیوں من بعض الوجوه دون البعض احم لاحقه کو ایمان بالغیب الہی نعمت عظمیٰ ملی  
 ہی جیسے یہ لوگ اترتے ہیں یہاں میں ہیں بھولے نہیں سمجھتے ہیں بعض اہل صحابہ افسوس  
 فرماتے تھے عند التذکرہ حسرت کا کلمہ زبان مبارک پر لاتے تھے تفسیر فتح الغریب میں  
 ہی قدما ہی صحابہ رضی اللہ عنہم ایمان بالغیب ساہرین آیت بر معنی دیگر حمل فرمودہ اندر حضرت  
 عبد اللہ بن مسعود بروایت امام احمد و مسند خود بروایت حاکم و دیگر محدثان معتبرین  
 کہ حارث بن قیس و زری ایشان گفت کہ اخیلے حسرت افسوس میکنم پر انچه از نافوت  
 شد و شمارا حاصل گشت ای یاران تھی کہ بدیدار آن ذات مشرف شدید عبد اللہ بن مسعود  
 فرمودند کہ ما نیز افسوس و حسرت میکنم پر چیزیکہ از نافوت شد و شمارا حاصل گشت کہ نادیدہ  
 بجمہ ایمان آوردید قسم بخدا کہ نبوت محمد نزد کسی کہ اورادیدہ باشد از آفتاب ظاہرست ایمان  
 ایمان شماست از سورۃ بقرہ تلاوت آغاز نہادند تا آنکہ بمفلحون رسیدند و این مصلحت  
 را بنار و ابویعلیٰ حاکم بروایت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب فرما آورده اند کہ ایشان فرمود  
 اند کہ من قریب ہر اہمراہ آنحضرت نشستہ بودم فرمودند کہ پیش من نہ کوہ کنید کہ فضل انواع  
 ایمان ایمان کہ اہم مردم است عرض کردند یا رسول اللہ ایمان فرشتگان آنحضرت فرمودند  
 کہ ایشان از ایمان جدا ہر دست منزلت فرشتگان از خود خدای انند مردم عرض کردند  
 یا رسول اللہ ایمان پیغمبران فرمودند کہ از ایمان پیغمبران چہ عجب کہ حق تعالیٰ ایشان را  
 بر سالت و نبوت خود مختار فرمودہ است عرض کردند یا رسول اللہ ایمان کسانیکہ ہمراہ انبیا  
 حاضر شدند و بروین جان خود را نثار کردہ شہادت یافتند فرمودند ایمان ایشان چہ  
 عجوبگی دارد کہ ہمراہ انبیا صحبت داشتہ اطوار و اوضاع انہا را دیدہ یقین تام حاصل کردہ  
 مردم عرض کردند یا رسول اللہ پس ایضا کہ ایمان کہ اہم فرقہ فصلت فرمودند

ایمان فخر کہ مہنوز در پشت پدرانند و بعد از مرجع ایند آمد و میرزا جان حج ایند آورد و مراندید چند دورن  
سیاہ کردہ در نظر ایشان افتاد و سبب قیامت ایمان جمع افق آن نوشتہ عمل خود ندان گروہ در ایمان افضل اند  
از دیگران انتہی از تکمیل الایمان بدین شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ  
فرمودہ است کہ امر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر و روشن بود بر ہر کہ اورادیدہ است ایمانی فیما بین انان  
کہ در عیب بوی ایمان آرند و بعضی مفسران یونمون بالغیب ہم بدین معنی تفسیر فرمودند و نیز حدیث آمدہ است  
کہ در آخر زمان چنان شود کہ تمسک بین سنت میں مثل گرفتار غار سوزان باشد بہت ہر کہ در ان زمان  
تمسک سنت بود اگر و مقدار چرخاہ کس باشد پسیدہ یار رسول اللہ پیچا کس ایشان از انا فرمودند بلکہ  
اورشما انتہی مشکوٰۃ شریف میں ہی قال بن حجر بیقلت لابی جعفر رجل من الصحابة حدثنا حدیثا سمعہ من  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم احدک حدیثا جید القصدینا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
و معنا ابو عبیدہ بن الجراح فقال یا رسول اللہ احذیرنا اسلنا و جانا بک قال نعم قوم یونمون  
من بعدکم یونمون لی و لم یرونی جب نفس میں امم لاحقہ کو صحابہ پر ترجیح ہوئی پھر کہ  
صاحب صراط المستقیم نے نشر و ترویج دین میں اون کو ترجیح دیا تو کیا بڑا کیسا

جیمین ہی موتیوں کی لڑی او کو بھیجیے	اظہار حال چشم گم سہار کے لیے
دیتا ہوں اپنے لکے بھی گلے سے مثال	بوسے جو خواہ میں ترے خسار کے لیے

اور اگر الصیاح الحق و صراط المستقیم کو کسی فہمیدہ دیکھے تو بادی انظر میں کہ کہتا ہی  
کہ وہ دونوں کے مصنف مختلف ہیں اس لیے کہ جن جن امور کی تعلیم صراط المستقیم میں ہی  
الصیاح الحق میں اسے بدعت حقیقیہ حکمیہ لکھا ہی سوا اسکے صاحب الصیاح نے اپنے فوط  
تصنیف علمی کر ام و اولیا و عظام کو سلفا و خلفا و شرقا و غربا بدعتی ٹھہرایا ہی

پس کیا دل جو کھائی کے بگاڑے تیور	ہر گھڑی ماری کی جیگی میں جس گریہ تہا ہی
آج کل اس قدر اوشوخ کا برہم ہی خراج	کہ بگڑنے کا ہر ایک بات میں ڈرتا ہی

اس مقام پر اسکی تفصیل نہیں لکھ سکتا انشاء اللہ تعالیٰ سالہ ابتداء کا یہ فی فوطہ واپس کے تصنیف عموما

وصاحب الضیاع کے خصوصاً لکھو گا قال اخرج البیهقی فی سننہ قال قیس بن عبادہ کان اصحاب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکرہون رفع الصوت عند الثالث عند القتال عند الجنازة وعند الذکر  
برایان شرح مویہب الرحمن ان رفع الصوت بالذکر بدعت الخالفہ قولہ تعالیٰ اذ ذکرہ یکف فی نفسک تضرباً  
وخفیۃ وول البہرمن القول قولہ علیہ السلام خیر الذکر الخفی فیقصر فیہ علی موردہ شرع انتہی فی الذکر الخمار  
رفع الصوت بالذکر بدعت فیقصر علی موردہ شرع و فی الفتاویٰ البزازیۃ و البہر بالذکر حرام انتہی حکمہ  
لو کوئی عبت وکرہہ بلکہ حرام کہا اور سکھنا الضیاع المحسن نے اگر بدعت حقیقیہ سے گنا کیا یا کام  
اقول مسئلہ ذکر نہایت طویل الذیل ہی استیعاب سکا اس کتاب میں نہیں ہو سکتا اس لیے  
بطور اختصار لکھا جا رہا ہوں احادیث صحیحہ سے بدعت ہونا ذکر البہر کا یا نہیں جاتا بلکہ وہ  
جواز و استحباب ثابت ہوتا ہی نتیجہ افکار ہے البہر بالذکر میں علامہ سیوطی فرماتے ہیں وعن ابی ہریرۃ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لعل قول اللہ ما عند ظن عبدی فی ما سئلہ اذا  
ذکر فی فان ذکر فی فی نفسہ کثیر فی نفسی ان ذکر فی فی مالا ذکر فی فی مالا خیر منہم والذکر فی المالا یكون  
عن جہر اس حدیث سے کمال فضیلت جہر بالذکر کی پائی جاتی ہی کہ اللہ تعالیٰ اور ان لوگوں کو جو  
ذکر جہری کرتے ہیں ایسے مالا میں بخیر کرے گا جو اوسے بہتر ہوگا پھر علامہ اوسے سالہ میں بہت سی  
احادیث ذکر کر کے فرماتے ہیں اذا تاملت ما اوردناہ من اللہ حدیث عرفت من مجموعہ ما نہ لا  
الہ الا اللہ فی البہر بالذکر بل فیہ تبدل علی استحباب اصیحا والتمنا بجزء امر کا استحباب احادیث سے  
اصیحا والتمنا ثابت ہو چکا ہی صاحب الضیاع کے لکھنے سے بدعت حقیقیہ کیونکر ہوگا اور صحابہ جو  
ذکر میں رفع الصوت کو کر رہے تھے تھے اوسے ہر طرف دی فتح الودود شرح سنن ابی داؤد  
میں ہی فی قولہ ففعلوا اصواتہم لالۃ علی انہم بالغوا فی البہر فلا یلزم منہ المنع من البہر مطلقاً مختصاً  
لہ ذکر البہر و اخفا مثل صدقہ و قراءۃ قرآن کے ہی جبے یا کا خوف ہو یا نماز پڑھنے والوں کو انہوں کو  
لو تکلیف ہو تو خفا افضل ہی والا جہر اس لیے کہ بہر میں عمل کثیر ہوتا ہی اور فائدہ اوس کا  
معمین کو نصیحتا ہی اور قلب خرابیدار ہوتا ہی اور اوسکی ہمت مصروف بفکر ہوتی ہی



اور کان بھی اوسکی طرف متوجہ ہوتا ہی اور غیب جاتی ہی دین میں شی آتی ہی سوا اسکے کچھ ذرا کفر بھی  
بسبب مبالغہ خاطر کے ہر سے نسبت ہوتی ہی باقی رہی اذکر کبالاتہ سے تطبیق جسکی مخالفت سے  
صاحب برہان نے بدعت کا حکم کیا ہی اسکے لیے وجوہ ہیں پہلی وجہ چونکہ شریکین قرآن سننے سے  
گالیان دیتے تھے اس لیے یہ نازل ہوئی اس سے ذکر ہریر کی مخالفت شارع کو مقصود نہیں ہی  
دوسری وجہ آیت میں ذکر ہریر سے اوی صو تحمین مخالفت ہی جب قرآن پڑھا جاتا تو ہریر  
وجہ یلمہ خاص حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا کہ آپ کامل و مکمل تھے بخلاف انبیاء کے  
کہ وہ محض مساوی و خواطر میں نہیں نتیجہ افکر میں ہی قلت الجمع عن ہذہ الآیۃ من ثلثۃ اوجہ  
الاول انہما قدر تزلزلت حدین کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر القرآن فیسمیہ المشرکون فیسبون القرآن  
فام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالترک والنا فی حملوا الآیۃ علی الذکر احوال قراۃ القرآن زندامرہ  
بالذکر علی ہذہ الصیغۃ تعظیماً للقرآن ان ترفع عنہ الاصوات الثالث ان الامر فی الآیۃ خاص  
بالنبی علیہ السلام کامل المکمل و ما غیرہ فوفی محل الوساد و الخواطر ردیۃ فامور باجہر و یویدہ  
من البحریت من جلی مکمل اللیل فلیہم قراۃ فان الملائکۃ یصلی بصلائہ و یتیمون قراۃ الحدیث  
ازتمی لمخصاً اور کلام صفا و نواہی ہزار نیہ کا در باب حرمت و جواز کے مضطرب ہی اور  
غیر الدین ملی اتنا حصہ و مختار ذکر ہریر کی فضیلت کے قائل ہیں اور امام شہرانی نے حاشیہ  
صومی میں لکھا ہی کہ اجماع کیا ہی علمائے سلفا و خلفا استحباب کیراجعہ ہر مساجد میں  
میں جس سے ناظم یہ صلی قاری کو تکلیف نہ پونچے لہذا فی رد المختار قال قول المجہل من  
حدیث کر کے بعد لکھا ہی و ہذا الحدیث انما وجہناہ عند ہولاء المشاہج و علی قونین ہاں حدیث  
فیہ بحث طویل محققین و ماہرین کاملین نے اس وجہ سے بحث کی ہی کہ یہ حدیث بطور محدثین  
نہایت غریب و بشارت منقطع ہی اس واسطے کہ ملاقات حضرت حسن بصری کی علی رضی  
سے باعتبار تاریخ اور کتب ہمارا الرجال کے ثابت نہیں پس القصال اس حدیث کا کل و  
رکاکت الفاظ مزید بران ہی اور ماہرین کاملین خوب جانتے ہیں کہ صحاح ستہ اور

کتب معتبرہ حدیث میں حضرت علی کو بلفظ اکرم اللہ وجہہ نہیں لکھا ہی تھا لہذا یہی دلیل میں ہے کہ حدیث میں محمد بن حنفیہ نے نہایت ملائم ہی اقوال علامہ سیوطی نے رسالہ اتحاف الفرقہ بوجہ الخرقہ میں جناب امیر سے حضرت حسن بصری کی ملاقات اور روایت بلائ ثابت کی ہے چنانچہ اوی سالمہ بن ابی انکرجماعہ سے الحافظ سماع الحسن البصری من امیر المؤمنین علی بن ابی طالب سے کہنا بعض المتأخرین فخذش فی طریق لبس الخرقہ ولتلقین وثبۃ جماعۃ وهو الریح عندی بوجہ وقد رجحہ ایضا الحافظ ضیاء الدین المقدسی بھیر علامہ نے اوی سالمہ بن انسائی مطی اوی دارقطنی وعلیہ البونیم و تاریخ خطیب و کتاب العرو و حضرت بن محمد سے احادیث متعبرہ نقل کی ہیں اور بعض احادیث میں بعد نام حضرت علی لفظ اکرم اللہ وجہہ بھی ہی چنانچہ ایک مقام پر لکھتے ہیں قال احمد فی مسندہ عن حدیث ابی شیمہ اخبرنا یونس عن الحسن بن علی کرم اللہ وجہہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقول رفع القلم عن ثلثۃ عن الصغیر حی یبلغ وعن النائم حتی یتیقظ وعن المصاب حتی یتکشف عندہ الخیرۃ البزازی فیروہ حدیث قول الجلیل کی غریب کئی اس کی نفس ذکر کرے بڑے حاکم لکھا کیا اس باب میں سوا اسکے دوسری احادیث وارد نہیں ہیں نتیجہ افکار وغیرہ سال احادیث سے مالا مال ہیں جو چاہے دیکھ لے فقط اب اس سارے کو تمام کیا جاتا ہوں

از شما یک تن نشد اسرار جو	گفتہ گفتہ من شدہم بسپار کو
آخر ای غیرت سر و شان تا کجا	این قدر سبک انگیزا از حیا
چند گفتن ہجو و اشالیستہ نے	ہر سچ کردار شما بالیستہ نے
از شما یک تن ازین علت نرسد	علت شیطان انا خیر بدست

خداوند کریم اپنے فضل عظیم سے میری سعی مشکور فرمائی اور تم کو کونکے دشمن خیالات باطلہ دور فرمائی و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین و الصلوٰۃ علی رسولہ الامین \*

ت الخیر م والظفر ت

# تقریظ کتاب الاجاب صیانتہ الایمان عن قلب اللطیفینان رنجیۃ قلم اعجاز قم مولوی محمد اسعد صاحب سکندر پوری

ہزار ہزار حمد خدا کو جس نے خاتم رسول ہادی سید المرسلین کے صفحہ کائنات کے کفر کا نام نہ لے کر  
غلط کے مثالیہ اور اس نور فیض گنج کو غلطی نہ لکھیں مین میں برقی کے چمکایا  
اور لاکھ لاکھ درود محمد مصطفیٰ پر جنکی میلاد نے عالم میں ایک عجب رنگ جمایا  
تسکیو صدیق بن یا سکیو زندیق کہ دکھایا اما بعد کہ کتاب ہی فقیر حقیر ایا تقصیر  
محمد اسعد سکندر پوری صانہ اللہ تعالیٰ عن اللہ المعنوی والصوری کہ جس قدر عند فیض  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد زمانی ہوتا جاتا ہی دماغوں میں عجب عجب خیالات  
خامدہ ترک ہوئے جاتے ہیں نہانہ حال میں جو چل رہا ہی بعض بعض حضرات  
جانتے ہیں کہ مجامع و محافل میں فکر محامد سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہونے نہ پائے  
آپ کی سیرت محمودہ میں کوئی شخص لب لباس نے جو شخص دھچکا کرنا میں ہر کس  
مدرسے سے نکلتا ہی پہلے پہل میں بحث خاص میں ایک سال لکھتا ہی چنانچہ  
آج تک ان حضرات کے دس بارہ رسالے میری نظر سے گذرے جسکو دیکھتے ہی ٹ  
لگا لگاتے ہی کہ اگر کوئی شخص وزہ نہ کہے گا نماز نہ پڑھے گا بلکہ شب و روز بادہ فسق و  
فجور سے خمور ہو گا وہ ہرگز بدعتی نہیں ہو سکتا مگر کسی مجمع میں ذکر محامد و فضائل آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہنے سے یا دوہمین شریک ہونے سے بدینک بدعتی کلاب اہل النار  
ہو جائیگا۔ اور تقلید ایسے اربعہ تو شرک جلی ٹھہرائی گئی ہی جسکو دیکھتے ایسے بھی اللہ عنہم کو  
صلواتیں سناتا ہی اپنے کو محدث بناتا ہی نہ اونکا استخراج قابل اعتبار سمجھا جاتا ہی  
نہ اونکی احادیث و روایہ حدیث سمجھے جاتی ہیں بلکہ کوئی اونہیں ہنام کہتا ہی کوئی  
منہل نام سمجھتا ہی۔ اس لیے جناب ہدایت و ارشاد آب سرمد و صلیق مقتدا اس کا ملین

المقتطع الى الله من الدنيا وما فيها المتقبل الى الحق من النفس ما حيما واقفا مورخ في وجلي  
جناب مولانا مولوی کریم علی صاحب چونپوری نے ان دونوں مباحث میں ایک رسالہ  
وجیزہ مسمیٰ طمینان القلوب تحریر فرمایا اسکے دلائل و ترتیب و تہذیب کو دیکھنے کے  
شخص کلمہ حسنت زبان پر لایا کہ حضرات نجدیہ و ہابیہ نے جب اسے دیکھا  
بلکہ خاک ہو گئے اس لیے بعض حضرات ہابیہ نے رسالہ قلب الاطمینان اسکا  
جواب بنام عمومی لکھ کر اپنے دل کا پھینکا تو راگداز ناظرین بابصیران دونوں رسالے  
میں آسمان و زمین کی نسبت بھی صحیح نہیں سمجھتے بلکہ شیعہ و باریان ائمہ اربعہ اریان  
دیکھ دیکھ کر کہتے ہیں کہ چوری اور سینہ زوری اسی وجہ سے آج تک کسی نے  
اسکے جواب کا قصد نہ کیا اس پر مولف رسالہ اترا گئے کہ میں بھی کچھ ہوں  
اور میری تالیف بھی کچھ وقعت رکھتی ہی ہے

دیکھا اس کے مولف کہا وہ کہ میں	اور تالیف یہ بول دیکھی کہ اللہ کے میں
--------------------------------	---------------------------------------

اس لیے بعض اہل اسلام نے جناب مستطاب فاضل نحریر عالم عظیم النظر کشف  
اسرار ذوق و حصول حلال غواض معتول و منفوق احی البدعۃ محمیانۃ مولانا  
حکیم وکیل احمد سکندر پوری اہم اللہ ظلہ العالی سے التماس کی کہ قلب الاطمینان کا  
جواب یا صواب تحریر فرمائیے مولانا نے قلم برداشتہ یہ سالہ صیانیۃ الایمان  
عن قلب الاطمینان تحریر فرمایا جب خدا کے فضل سے تیار ہو گیا بفرمایش نبض شناس  
کلام مرجع خاص و عام طبیب نامی و گرامی سند آرمی ارفاضل والا مقامی جناب  
حکیم محمد عبد القدوس سکندر پوری ادامہ اللہ العلی باہتمام خان ذمی شان  
رفیع المکان جناب محمد عبد الواحد خان ادامہ اللہ المستان طبع مصطفیٰ  
واقع شہر لکھنؤ میں چھاپا گیا کہاں ہیں شائقین تشریف لائین اور اس کو خرید لیں  
خرید فرمائیں اب اطلاع سن طبع کے لیے چند تاریخ ہدیہ طبع ناظرین کیسا چاہتا ہوں

قطعہ تاریخ رنجیت کلک گھر سلک جناب مولوی  
ولی الحسنین صاحب سکندر پوری متخلص بہ ولی

در جواب فرقہ اوہا بیان سال طبعش را ولی تحریر کرد	عمدہ تحریری مصنفی طبع گشت رد وہائے سرا یا طبع گشت ۱۲۹۳ھ
---	---

از نتایج طبع وحید عصر فرید و ہر جناب مولوی  
وصی الحسنین صاحب سکندر پوری متخلص بہ وصی

<p>جنکو کہتے ہیں لوگ ہابی ذکر میلاد کی مناسبت ہے اپنے یہودہ بن چاہتے ہیں ہامی یہ ذکر اور یہ انکار مولوے وکیل احمد نے صاحب علم و آفتاب علوم اس رسالہ کو موقع ہام سے لکھ ذکر میلاد کے جو منکر کہتے سارے بکرو فریب ہول گئے نہ کبھی سراوٹھا سکے منکر وہ رسالہ چھپا تو ہر سوسے</p>	<p>اونکو انکار کی ہے بیاری اور اسکی ہے نام دیناری اہل اسلام کی دل آزاری کیسی بیہوشی انہی ہے طاری کام چٹکا ہے نیک کرداری مصدر فیض ایزد باری راہ منکر کی خوب ہماری نجم اونکے دلونہ ہے کاری نہ ہی کچھ بھی انہیں عیاری بوجھ گردن پہ کھدیا ہماری اہل اسلام ہیں خریداری</p>
---	---

سال تاریخ یوں وصی نے لکھا منبع فیض یہ ہوا جاری ۱۲۹۳ھ	
--	--

ریختہ قلم جاو در قلم شاعر بنیظیر بان ان خوش تقریر سرایا  
دانش و تہذیب جناب شیخ محمد عبدالعزیز سکندر پوری متخلص بن عزیز

چھپا وہ رسالہ نہایت لطیف صیانت ہوئی جس کے ایمان کی بہت آج کل پھرتے ہیں شاد شاد سر دشمن دین اوڑا کر عزیز	بالطاف دانا کے سر و علم گیا اہل ایمان سے ریخ و محن جو کرتے ہیں میلاد شاہ زمیں کہو سال تحسیر دندان شکن
--	--

تشریح قلم جاو در قلم معرکہ سخن اعلم جناب شیخ محمد عبداللہ سکندر پوری

بانی مجلس میلاد ہیں شاد سرا عدد اکو اوڑا کر تاریخ	اندون خوب رسالہ یہ چھپا چشمہ رحمت رحمن لکھا
--	--

طبع زاد فیاض ادیب طبیب لبیب جناب حکیم محمد  
عبدالقدوس صاحب سکندر پوری متخلص بن طبیب

گزنیہا کتابے طبع شد در دوہائی برای سال طبعش چون بکثرت سرفروزم	صدای حسن تقریرش بعالَم کو بکوشند بگفتا ہا تف غیبی کہ تقریر بکوشند
--	--

نتیجہ طبع بلند و فکر ارحم بند نبض شناس سخن جناب  
محمد ظہور احسن صاحب سکندر پوری متخلص بن ظہور

دہائی کار دہوا ہے اچھا ایمان کی ہو گئی صیانت	جسنے دیکھا ہوا وہ خوش حال اعدادوس سے ہوئے ہمیں پامال
---	---

منکر مولود کے تھے جو لوگ خجالت سے کیمارنگ ہے زرد جب چھپ گئی وہ کتاب پوری وہابی کا سر اور اس کے کہ دو	اونکا دیکھا گیا عجب حال غصے سے کیمارنگ مولود مجھ سے ہاتھ نے یوں کہا سال لکھا ہے جواب فرقہ ضلال ۱۲۹۳ھ
---	--

## ارتباج افکار اجماع طبع ارشد جناب مولوی محمد صاحب سکندر پور

طبع گردید چون کتاب نفیس ترک کردند راہ نئے دینے فکرتا ریخ طبع چون کردم	اہل ایمان شدند مالا مال راہ حق یافتند اہل ضلال چشمہ فیض دین نوشتم سال ۱۲۹۳ھ
---	--

تقریظ کتاب لا جواب صیانت الایمان عن قلب الاطمینان جلید دوم  
بلاغت قم سید بدیع صاحب رشتہ ارشد التسمت شرقی ریاست

فرخند بنیا وحید آباو

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد للہ الذی جعل ولادۃ نبیہ من اظہار آیاتہ ومن اعظم الدلائل علی ذاتہ واصلواتہ علی سیدنا ونبینا محمد المصطفی الذی فاز بملک رسالۃ وعلی آلہ وصحابہ فضل کاتہ اما بعد بر صفر فاطر صفا منظر ناظر ان اوراق صحائف ونگار ودیدہ دران حقیقت بین انصاف شعار ترسم و نقش باو کہ درین آواں سعادت تو امان آسرا سرخضیہ مظہر انوار جلیلیہ مطہر عنایت قوسیتہ متکلی استیکر دولت اجلال مرتب نشین چار بالش فضل و کمال منتخب او و اولیہ جمع شرافت ملکیتہ والاثر اعلیٰ محمد ابر فیض محمد کرم قندیل ایوان دین اسلام جمع علمای اعلام کرم المائتہ کثیر المفاخر رئیس علمای محترمہ جناب حکمت ماب حکیم مولوی وکیل احمد صاحب



نائب مد عدالت سمعت جنوبی اضلاع بلدہ فرخندہ بنیاد حیدر آباد وکن صانہا اندھنقا  
 عن الفتن رساله صیانت الایمان عن قائد الطینان تبرید عقاید و بیان تصنیف فرمود  
 اگر چه جوهریان باز علم کلام نقد اوقات صرف تفکر و تلاش کرده ہزار محنت و جانفشانی  
 علی قدر استطاعت دست مایہ ہمسایندہ اندوختہ ہامی مدت العمر را بطرز نفیس بر سیاط  
 قرطیس جمیدہ اند و برگزگاہ انظار اولوالالبصار گذراشتہ بگزیناگی و بلن پایگی علم افتخار  
 برافراشتہ اما خانہ سحر نگارش انچہ از روی محاسن و وابط و قراین ضوابط و دین باب  
 نگاشتنہ الحق بہرہ مقررہ ازائدہ تفضلات و انعام حضرت خیر الانام علیہ الوفاء التحیت  
 و اسلام پردہ شستہ باجمہ وجود و غزیر این تعوید و لا و نیز از بس تعلق قلوب اہل ایمان را  
 تعوید گلوست و تہنئہ باز و مس این صحیفہ اقدس مورث شفای علیل است و دنیا ترش و فر  
 افزای دیدہ کلیل سرمہ کش دیدہ بصیرت است و چشم افز و ز پیش بسوزد انان ہزار  
 حقیقت چہ این نسخہ قرۃ العین عرفا و محققین است و خلاصہ افکار متقدمین و  
 متاخرین تقریر کے کہ مبتدیان را از اقرب طرق بمطلب رساند و تحقیق کہ متوسطان  
 را از بواہی حیرت رہاند و منتہیان اخرا نہ نقود و معقولات شدن تواند توابع بر این  
 جلیہ بتائیدات و مہب حقہ کہ در ضمنش اندراج یافته آفتاب است کہ بر افق عالم  
 نہافتہ کہ تمہیای و شعلہ زبانی غامکہ در تحریر این رسالہ بکار رفتہ مبغضان  
 ذی عناد و برق خرمین است و مؤمنان پاک نہاد و شمع انجمن نہ صرف درین  
 یک فن کوئی بلاغت را پودہ بل صحف متحدہ مدفون مختلفہ و علوم متفرقہ  
 انچنان تصنیف فرمودہ کہ سخن در وصف اعتلا سے رتبت بلند سخن راست  
 و زبان طلاقت در توصیف ارتقا ع قدر جہندش بلکنت آشنا مثنوی

تصنیف اشعار جن جن ملک	ہمہ مدح خوانند زیر فلک
چہ کویمز تالیف و تصنیف	کہ بالوف دلہا ست تالیف او

زهر عین او کوثر سے آشکار	زهر عین او عین رحمت هزار
زهر قای او کفر اول فگار	فال تو جوابه بود آشکار
نمان قرب پروردگار نشان	عیان رحمت کردگار نشان
زهر سیم او گشته در روزگار	بر دم دم عیسوی آشکار
گرفت بهر صفی او مقام	خضر بکف از بهر نوشته جام
زخمش خطا پیشگان سرکار	ز سطرش نمای سطر و ن آشکار
کسی ابایان که باشد خلل	شود از سماعش بگو دل و کسل

صحیح نامه کتاب مستطاب صیانه الایمان عن قلاب طبرستان

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵	۲	ذکر	فہما	۲۶	۱	فہما	صحیح
۸	۹	دیت	دوسرے کی	۲۷	۱۱	دوسرے	دوسرے کی
۹	+	+	قلمم	۲۸	۱۲	قلمم	قلمم
۱۱	۶	آدم	بقتل	۲۹	۱۵	یقین	بقتل
۱۲	۱۲	نامی اور	غیر متادب	۳۱	۲۱	متادب	غیر متادب
۸	۲	تضاد	کی استخراج	۳۲	۲۱	کی استخراج	کا استخراج
۱۱	۵	معینہ	مال	۳۵	۱۰	مال	حال
۱۱	۶	الجمیۃ	ستذکرہ	۳۶	۱۸	ستذکرہ	ستذکرہ
۹	۲	مصنف مصنف	فیضہ	۳۹	۱۳	فیضہ	فیضہ
۱۱	۲	خترہ	زبدتہ	۴۰	۱۰	زبدتہ	زبدتہ
۱۲	۱	اجہم	اجنادہ	۴۱	۱۱	اجنادہ	اجنادہ
۱۳	۲	فانت	بطال	۴۲	۱۵	بطال	لطل
۲۰	۱۲	کلیۃ	تذکر	۴۳	۱۸	تذکر	تذکر
۲۲	۳	عشیرۃ	بالفعلوۃ	۴۴	۷	بالفعلوۃ	بالفعلوۃ
۲۴	۱	یقول	بعضم	۴۵	۲۰	بعضم	بعضم

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۰۰	۷	ہیدیم	ہیدیم	۴۵	۲	ہلاسی	ملاہی
۱۱	۸	قرار	قرار	۴۶	۴	ارکن	ارکین
۱۲	۹	امر	امر	۴۷	۲۱	یفعلہ	یفعلہ
۱۰۸	۲۱	حم	حم	۴۸	۴	یا مارو	یا مارو
۱۱۱	۴	اوستقندر	اوستقندر	۵۱	۳	بعلہ	بعلہ
۱۱۶	۸	ایسر	ایسر	۵۲	۶	بغبتہ	بغبتہ
۱۲۴	۱۱	تغذبا	تغذبا	۵۳	۸	التجار	التجار
۱۲۸	۲۱	الامام	الامام	۵۴	۱۲	تعتبر ہا	تعتبر ہا
۱۳۸	۵	الی	الی	۵۵	۱۲	میں کماہر	کماہر
۱۳۹	۱۲	رحمۃ	رحمۃ	۵۶	۲	انجیر	انجیر
۱۴۹	۵	انضج	انضج	۵۷	۴	مامور	مامور
۱۳۲	۱۱	ملشا	ملشا	۵۸	۱۲	سندا	سندا
۱۳۳	۱	ممن	ممن	۵۹	۱۰	ہی	ہی
۱۳۵	۳	الریبیدی	الریبیدی	۶۰	۶	وغیرہ	وغیرہ
۱۳۴	۱۰	کیا ہی	کیا ہی	۶۱	۵	وادی	وادی
۱۳۷	۵	رابعہ	رابعہ	۶۲	۲۱	التواہی	التواہی
۱۳۸	۱۲	علیا	علیا	۶۳	۳	انحدوم	انحدوم
۱۳۹	۱۳	مامور	مامور	۶۴	۴	کیفرہ	کیفرہ
۱۴۰	۱۳	یقول	یقول	۶۵	۲	ولا یعرف	ولا یعرف
۱۵۰	۸	بجر	بجر	۶۶	۱۲	الاول	الاولی
۱۵۱	۱۶	امختار	امختار	۶۷	۱۹	پو	پو
۱۵۲	۹	ابن شیم	ابن شیم	۶۸	۹	زمنہ	زمنہ